

السَّيِّدُ جَعْفَرٌ تَضَى الْعَالَمِي



عليه السلام

# سيرة الحسين

في الحديث والتاريخ

الجزء الأول



مركز نشر وترجمة مؤلفات العلامة المحقق السيد جعفر تضى العالمى



سيرة الحسن عليه السلام  
في الحديث والتاريخ

جميع الحقوق محفوظة للمؤلف

الطبعة الأولى

٢٠١٧ م - ١٤٣٨ هـ



مركز نشر وترجمة مؤلفات العالمين للحق  
السيد جعفر مرتضى العاملي

دفتر مرکزی:

قم - خیابان ارم (آیت الله مرعشی) - کوچه

ارک - پلاک ۳۲ - ۳۴.

تلفن: ۰۲۵۳۷۷۳۵۰۰۸

همراه ۰۹۳۳۴۴۹۰۱۶۰

فکس: ۰۲۵۳۷۷۴۷۸۵۴

Email: [info@al-ameli.com](mailto:info@al-ameli.com)

Website: [www.nt-ameli.com](http://www.nt-ameli.com)

[www.al-ameli.com](http://www.al-ameli.com)

[www.al-ameli.net](http://www.al-ameli.net)

[www.al-ameli.org](http://www.al-ameli.org)

telegram: @alameli

عَلَيْهِ السَّلَامُ  
سِيرَةُ الْحَسَنِ  
فِي الْحَدِيثِ وَالتَّأْرِيخِ..

السَّيِّدُ جَعْفَرُ مُرْتَضَى الْعَالَمِيَّاتِ

الجزء الأول



مَكْتَبَةُ رَجَبِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ السَّلَامِ  
السَّيِّدُ جَعْفَرُ مُرْتَضَى الْعَالَمِيَّاتِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



## عن تأليف الكتاب:

بسم الله الرحمن الرحيم

والحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على محمد وآله الطاهرين،  
واللعنة على أعدائهم أجمعين، من الأولين والآخرين إلى قيام يوم الدين..  
وبعد..

فإنني بعد أن كتبت «سيرة الإمام الحسين «عليه السلام» في الحديث  
والتاريخ».. بالإضافة إلى كتب أخرى، كان آخرها كتاب: «عهد الأشر..  
مضامين ودلالات» واجهت من كثير من الإخوة - ولا سيما العلماء الأكارم  
- طلباً متكرراً، وإصراراً شديداً، وإلحاحاً أكيداً: بأن أشرع في كتابة سيرة  
الإمام الحسن «عليه السلام»..

وكنت أتلکأ في إعطاء الموافقة لهم، بذريعة صعوبة هذا الأمر الذي يحتاج  
إلى جهد كبير، قد لا أجد في السلامة الصحية، وما لدي من ضعف في النشاط  
ما يسعفني ويمنحني الوثوق من نفسي بالقيام بهذا الأمر الجليل على النحو  
المرضي والمقبول.. ولكن هذه الذريعة وسواها لم تصمد كثيراً أمام الرغبة التي  
كان هؤلاء الإخوة يظهرونها، فلجأت بعد الاستشارة إلى الإستخارة، فجاءت  
الآية القرآنية الشريفة لتقول:



﴿وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا \* وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾<sup>(١)</sup>.

فأدركت أن هذا الأمر لا يحتمل التأجيل، إذ لا بد من تلبية هذا النداء، والشروع في إنجاز هذا الواجب.. وقد يقبض الله تبارك وتعالى من يمد يد العون بطريقة أو بأخرى..

وها أنا أقول، وأتوكل على خير مسؤول ومأمول..

حرر بتاريخ ٢٤ / ربيع الأول / ١٤٣٨ هـ. ق. ٢٤ / كانون الأول / ٢٠١٦ م. ش

جعفر مرتضى الحسيني العاملي

عامله الله بلطفه وإحسانه

(١) الآيتان ٥٢ و ٥٣ من سورة مريم.

## النصوص المشتركة كيف تعاملنا معها؟:

بداية نحب أن نقول: كنّا قد ألفنا كتاب: «سيرة الحسين «عليه السلام» في الحديث والتاريخ» قبل أن نفكر في كتابة سيرة الإمام الحسن «عليه السلام»، وقد ذكرنا في سيرة الحسين «عليه السلام» الكثير من النصوص التي يتشارك فيها الحسانان في صنع الحدث، أو في التأثير فيه، أو لهما فيه نوع ارتباط بنحو أو بآخر.

وذكرنا أيضاً: شطراً كبيراً مما روي عن رسول الله «صلى الله عليه وآله» في حقهما، والتزمنا، أو حاولنا أن نلتزم باختيار خصوص الروايات التي حكت تصرفاتهما، أو حركتهما، أو موقفاً لهما.

وقد بحثنا هذه الروايات بدرجة معقولة ومقبولة في سيرة الإمام الحسين «عليه السلام»، وأصبح بحثنا لها مرة ثانية مجرد تكرار قد يؤاخذ عليه فاعله.

فلذلك رأينا أن الأنسب والأصوب هو:

أولاً: أن لا نتجاهل هذه النصوص، لأن لها قيمة كبيرة في حياة الإمام الحسن «عليه السلام»، كما لها نفس القيمة في حياة الإمام الحسين «عليه السلام»، لأنها جزء من تاريخه، ولها أثر كبير في إظهار ميزاته وصفاته، وحالاته، وقيمه عند الله، وعند رسوله «صلى الله عليه وآله»..



ومعرفتها ودراستها لها أهمية بالغة لنا، وخاصة فيما يرتبط بالناحية الاعتقادية، والإرتباط بهما «عليهما السلام»، واستفادة المعاني والعبر من حياتهما، وتاريخهما.

ثانياً: رأينا أن نعيد النظر في هذه النصوص، ولا سيما الفقرات المرتبطة بسيرة الإمام الحسن «عليه السلام»، وما ربما يستفاد من نصوصها.

ثالثاً: إننا سنحاول، ولا سيما في الأجزاء الأولى من هذا الكتاب - وهي التي يكثر فيها التعرض لهذه المشتركات - أن نجاري - قدر الإمكان - سيرة الإمام الحسين «عليه السلام» في الترتيب والتبويب.. فإلى ما يلي من أبواب وفصول.

## القسم الأول:

الإمام الحسن عليه السلام في عهد الرسول صلى الله عليه وآله ..





**الباب الأول:**

**الولادة الميمونة..**



## الفصل الأول:

حديث الأنوار..





## حديث النور والخلق:

روي عن الإمام الصادق، عن أبيه، عن علي بن الحسين، عن أمير المؤمنين «عليهم السلام»: أن سائلاً سأل علياً «عليه السلام» في رحبة الكوفة، فقال: «يا أمير المؤمنين، إنك بالمكان الذي أنزلك الله، وأبوك معذب في النار؟! فقال له: مه، فض الله فاك!! والذي بعث محمداً بالحق نبياً، لو شفع أبي في كل مذب على وجه الأرض لشفعه الله فيهم! أبي معذب في النار، وابنه قسيم الجنة والنار؟! ثم قال: والذي بعث محمداً بالحق نبياً، إن نور أبي طالب يوم القيامة ليطفئ أنوار الخلق إلا خمسة أنوار: نور محمد، ونور فاطمة، ونور الحسن، ونور الحسين، ومن وَلَدَهُ من الأئمة..

ثم قال: والذي بعث محمداً بالحق نبياً، إن نور أبي طالب يوم القيامة ليطفئ أنوار الخلق إلا خمسة أنوار: نور محمد، ونور فاطمة، ونور الحسن، ونور الحسين، ومن وَلَدَهُ من الأئمة..

ألا إن نوره من نورنا، خلقه الله تعالى من قبل خلق آدم بألفي عام<sup>(١)</sup>.

---

(١) كنز الفوائد ج ١ ص ١٨٣ و (ط ٢ سنة ١٣٦٩ هـ ش) ص ٨٠ وبحار الأنوار ج ٣٥ ص ٦٩ و ١١٠ والإحتجاج ج ١ ص ٥٤٦ و (ط دار النعمان) ج ١ ص ٣٤٠ والأُمالي للطوسي ص ٣٠٥ و ٧٠٢ والمحاسن ص ٤ حديث ٢ والحجة على الذهاب إلى تكفير أبي طالب ص ٩٥ و ٩٦ و (ط دار سيد الشهداء - قم) ص ٧٤ وكشف

ونقول:

### اختلافات لا تضر:

إن النص الذي ذكرناه آنفاً هو ما رواه الكراجكي «رحمه الله»، وهو لم يذكر نور علي «عليه السلام». كما أن رواية الشيخ الطبرسي لم تذكر نور فاطمة «عليها السلام».

أما رواية الشيخ الطوسي، فقد ذكرت الجميع، فكيف نعالج هذا الاختلاف؟!

ونجيب:

بأنه قد يقال:

أولاً: إن النقل.. ولا سيما إذا كان بالمعنى، قد يتعرض لنوع من أنواع الغفلة عن بعض ألفاظه، أو جملة من قبل هذا الراوي أو المؤلف، ويكون الراوي أو المؤلف الآخر، أجود حفظاً، وأكثر انتباهاً، وأحسن ضبطاً.. فيورد النص كما هو، ومن دون إسقاط منه، أو غفلة عن مضامينه، أو كلماته.

---

الغمة ج ٢ ص ٨٣ و (ط دار الأضواء) ج ٢ ص ٤٢ والغدير ج ٧ ص ٣٨٧ وبشارة المصطفى ص ٢٠٢ و (ط مركز النشر الإسلامي) ص ٣١٢ ومائة منقبة لابن شاذان ص ١٥٣ وخاتمة المستدرک ج ٥ ص ٢٠ ومائة منقبة لمحمد بن أحمد القمي ص ١٧٤ والعقد النضيد والدر الفريد ص ٣٠ والصراط المستقيم ج ١ ص ٣٣٦ والصافي (تفسير) ج ٤ ص ٩٧ والدرجات الرفيعة ص ٥٠ والبرهان (تفسير) ج ٣ ص ٢٣١ و (ط مؤسسة البعثة) ج ٤ ص ١٩٢ وكنز الدقائق (تفسير) ج ٩ ص ٥١٧ وتأويل الآيات الظاهرة ج ١ ص ٣٩٦ - ٣٩٧ وغاية المرام ج ١ ص ١٦٣ وج ٢ ص ٢٩٣ والدرجات الرفيعة ص ٥٠ وإيمان أبي طالب للشيخ الأميني ص ٧٨.

ثانياً: إن النص الذي ذكره الشيخ الطوسي «رحمه الله» في أماليه هو كما يلي:  
«نور محمد، ونوري، ونور فاطمة، ونوري الحسن والحسين، ومن وَلَدَهُ  
من الأئمة».

فكرر كلمة نور خمس مرات، وجعل الأئمة من ذرية الحسين، جزءاً من  
نور الحسين «عليه السلام».. وذلك بعطفهم عليه من دون تكرار كلمة «نور»،  
ولو بملاحظة التثنية في المرة الرابعة، والتثنية بقوة التكرار.

أما رواية الإحتجاج، فاقترنت على ذكر خمسة أنوار، هي: نور محمد،  
ونور علي، ونور الحسن ونور الحسين.. وجعلت نور الأئمة التسعة من ولد  
الحسين بمثابة نور واحد.. فصار المجموع خمسة أنوار.

ولكنها لم تذكر نور فاطمة «عليها السلام»، ربما غفلة، وربما عمداً من الإمام  
نفسه، لأنها ليست إماماً ولا نبياً.. وبقصد الاختصار على أنوار النبي «صلى  
الله عليه وآله» والأئمة «عليهم السلام»، ليشار بذلك إلى أن نور أبي طالب  
هو من هذا السنخ، باعتباره وصياً، وإن كان دون أنوار هؤلاء الصفوة، ولذلك  
كان لا يطفئها.. ولعل الخلل جاء من الراوي، أو لغير ذلك من اعتبارات.

ثالثاً: أما رواية الكراجكي، فعدم ذكرها لنور علي «عليه السلام» قد يكون  
لأحد سببين، أو لهما معاً، وهما:

الأول: أن نور محمد وعلي واحد، فذكر أحدهما يغني عن ذكر الآخر.

الثاني: أنه تعمد عدم ذكر نور نفسه تأدباً، كما قال بعضهم.

**مه، فض الله فاك:**

١ - إن دعاء أمير المؤمنين على ذلك السائل، بتحطيم فمه، وصيرورته



كسراً متناثرة يشير إلى معرفته «عليه السلام» بذلك الرجل، وبحقيقة نواياه الشريرة، وأنه يسعى للانتقاص من علي «عليه السلام» ومن أبي طالب في آنٍ واحد..

مع ملاحظة: أنه بكلامه هذا يخالف الثابت الذي لا ريب فيه من إيمان أبي طالب، فإنه كالنار على المنار، وكالشمس في رابعة النهار، ولكنه يريد إثارة الشبهة حول هذا الأمر..

ولعله كان مدسوساً من قبل أعداء علي لمثل هذه الأغراض الدنيئة.

٢ - إنه يكفي للتدليل على أن إيمان أبي طالب فوق الشبهات، وأن ذلك السائل كان مغرضاً، وربما مدسوساً: أن علياً «عليه السلام» كتب إلى معاوية رسالة يقول له فيها:

«ليس أمة كهاشم، ولا حرب كعبد المطلب، ولا أبو سفيان كأبي طالب، ولا المهاجر كالطليق، ولا الصريح كاللصيق»<sup>(١)</sup>.

---

(١) صفين للمنقري ص ٤٦٩ - ٤٧١ وكنز الفوائد ج ٢ ص ٤٤ و ٤٥ و (نشر مكتبة المصطفوي سنة ١٣٦٩ هـ ش) ص ٢٠٠ و ٢٠١ وبحار الأنوار ج ٣٢ ص ٦١١ و ٦١٢ وج ٣٣ ص ١٠٤ - ١٠٥ و ٤١٥ و ٤١٦ وعن مروج الذهب ج ٣ ص ٢١ و ٢٢ والأخبار الطوال ص ١٨٦ و ١٨٧ والإمامة والسياسة (تحقيق الزيني) ج ١ ص ١٠٣ و ١٠٤ و (تحقيق الشيري) ج ١ ص ١٣٧ و ١٣٨ والمناقب للخوارزمي ص ٢٥٥ - ٢٥٦ و ٢٤٠ ونهج البلاغة (بشرح عبده) ج ٣ ص ١٦ و ١٧ ومصباح البلاغة (مستدرك نهج البلاغة) ج ٤ ص ٤٥ و ٤٦ ونهج السعادة ج ٤ ص ٢٦٩ - ٢٧١ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٥ ص ١٢١ - ١٢٣ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٣١ ص ٣٧٧ و ٣٧٨.

فلو كان أبو طالب كافراً، وكان أبو سفيان مسلماً، فكيف يفضّل علي «عليه السلام» الكافر على المسلم، ثم لا يرد عليه معاوية بشيء؟! فإن معاوية لا يُفوّت هذه الفرصة، ولا يسكت عن التشنيع على علي «عليه السلام» بكفر أبيه، والتبجح بإسلام أبي سفيان. وفي نص آخر في كتاب له «عليه السلام» يقول: «فإنك من كافر ولدت»<sup>(١)</sup>.

٣ - فظهر: أن أمير المؤمنين «عليه السلام» كان يرى: أن إيمان أبيه من الوضوح والبداهة بحيث يكون السؤال عنه، والتشكيك فيه.. كالسؤال والتشكيك بإيمان الأنبياء والمرسلين.. لا يكون إلا من جاحد معاند، ولذلك قال لذلك السائل: «فض الله فاك».

### الإستدلال على إيمان أبي طالب:

وقد استدل «عليه السلام» على إيمان أبيه بقوله: «أبي معذب في النار، وابنه قسيم الجنة والنار»؟! و

ونلاحظ هنا:

أولاً: أنه «عليه السلام» ذكر أبا طالب بعنوان الأبوة، ونسبه إلى نفسه، فقال: «أبي يعذب في النار»؟! ولكنه في الفقرة التالية مباشرة قال: «وابنه قسيم الجنة والنار»، ولم يقل: أنا قسيم الجنة والنار..

ولعل السبب في أنه لم يقل: «وأنا..» هو إرادة التواضع، وعدم الظهور

(١) الفتوح لابن أعثم (ط دار الأضواء سنة ١٤١١هـ) ج ٢ ص ٥٣٦.

بمظهر الذي يفتخر بأمر شخصي.

ثانياً: قد يقال: ما الربط بين عذاب أبي طالب بالنار، وبين كون ابنه قسيم الجنة والنار؟!

وكيف صار الثاني دليلاً على نفي الكفر عن أبي طالب؟!

ويمكن أن يجاب:

ألف: بأن دلالة ذلك على إيمان أبي طالب، من حيث إن بعثة النبي «صلى الله عليه وآله» كانت حين كان علي «عليه السلام» بعمر عشر سنين تقريباً.. والطفل بهذا العمر يخضع - عادة - لإرادة أبيه، ويرى فيه المثل الأعلى له، كما أن الأب يحاول أن يرعى ولده في هذه السن، ويدله على ما فيه صلاحه وسعادته، ويبعده عما فيه شقاؤه وبلاؤه، وأكثر ما يهمله هو أمر الدين الذي يختاره ولده، فلو كان الأب كافراً، فإنه سوف يدعو ولده إلى التزام طريقته، والأخذ بعقيدته، ولا يفسح له المجال للذهاب في أي اتجاه آخر..

وكان مشركو قريش يعذبون ويضطهدون، ويكافحون كل من تصل إليه أيديهم، لمنعهم من قبول الإسلام، فكيف يرضى أبو طالب - لو كان كافراً - من ولده، وهو طفل صغير: أن يخالفه في دينه، ويترقى مقامه في هذا الدين بمرأى منه ومسمع، حتى يصير قسيم الجنة والنار؟!

ب: إن من يصل في مقامه، بسبب علمه وجهاده، وعميق إيمانه وتضحياته إلى حد أن يجعله الله تعالى قسيم الجنة والنار.. ليستحق أن يعفيه الله من تجرع الكأس المرة، المتمثلة: بأن يكون هو الذي يسلم أباه إلى النار؟!

مع أن هذا الأب كان يحب ولده، وهذا الابن يحب أباه إلى أقصى الغايات..

وقد قال النبي «صلى الله عليه وآله» له: «يا علي، لا يحبك إلا مؤمن، ولا يبغضك إلا منافق»<sup>(١)</sup>.

(١) راجع: مسند أحمد ج ١ ص ٩٥ و ١٢٨ وسنن الترمذي ج ٥ ص ٣٠٦ وسنن النسائي ج ٨ ص ١١٦ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ١٣٣ وفتح الباري ج ١ ص ٦٠ وج ٧ ص ٥٨ وتحفة الأحوذ ج ١٠ ص ١٦٤ و ٢٧٤ ومسند الحميدي ج ١ ص ٣١ وكتاب الإيمان للعدني ص ٨٠ والسنن الكبرى للنسائي ج ٥ ص ١٣٧ وج ٦ ص ٥٣٤ وخصائص أمير المؤمنين للنسائي ص ١٠٥ ومسند أبي يعلى ج ١ ص ٢٥١ والمعجم الأوسط ج ٢ ص ٣٣٧ وج ٥ ص ٨٧ ومعرفة علوم الحديث ص ١٨٠ والفوائد المنتقاة للصوري ص ٣٧ و ٣٨ والإستذكار ج ٨ ص ٤٤٦ والإستيعاب (ط دار الجليل) ج ٣ ص ١١٠٠ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٤ ص ٦٣ وج ٨ ص ١٧ وج ١٣ ص ٢٥١ وج ١٨ ص ١٧٣ و ٢٧٥ وج ٢٠ ص ٢٢١ وكنز العمال ج ١١ ص ٥٩٨ و ٦٢٢ وج ١٣ ص ١٧٨ وكشف الخفاء ج ٢ ص ٣٨٢ وفتح الملك العلي ص ١١٣ وتفسير السمعاني ج ٣ ص ٣١٧ وتفسير البغوي ج ٤ ص ٢٠٧ والكامل لابن عدي ج ٤ ص ٢٢٦ وتاريخ بغداد ج ٨ ص ٤١٦ وج ١٤ ص ٤٢٦ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣٨ ص ٣٤٩ وج ٤٢ ص ٢٧٠ و ٢٧١ و ٢٧٢ و ٢٧٣ و ٢٧٤ و ٢٧٥ و ٢٧٦ و ٢٧٧ و ٢٧٩ و ٢٨٠ و ٣٠١ وج ٥١ ص ١١٩ وأسد الغابة ج ٤ ص ٢٦ وذيل تاريخ بغداد ج ٢ ص ٧٠ وتذكرة الحفاظ ج ١ ص ١٠ وسير أعلام النبلاء ج ٥ ص ١٨٩ وج ٦ ص ٢٤٤ وج ١٧ ص ١٦٩ وميزان الاعتدال ج ٢ ص ٤١ و ٤٥٣ وج ٤ ص ٢٧٢ وإكمال تهذيب الكمال ج ٢ ص ٩٦ والإصابة ج ٤ ص ٤٦٨ ولسان الميزان ج ٢ ص ٤٤٦ ومناقب علي بن أبي طالب لابن مردويه ص ١١٥ والعثمانية ص ٣٠٨ وتاريخ الإسلام للذهبي ج ٣ ص ٦٣٤ والوافي بالوفيات ج ٢١ ص ١٧٩ والبداية والنهاية (ط دار إحياء التراث العربي) ج ٧ ص ٣٩١ والفصول المهمة لابن الصباغ ج ١ ص ١٤ وسبل الهدى والرشاد



ومع بذل هذا الأب كل غال ونفيس في حماية هذا الإبن، وتوفير كل أسباب نشر هذا الدين الذي اختاره ولده.. إن ذلك كله، يؤكد: أن أبا طالب كان في طليعة من آمن بدعوة رسول الله «صلى الله عليه وآله» منذ الأيام الأولى.

### الشفاعة لأبي طالب:

قد يقال: إن هذا السائل لم يصرح بكفر أبي طالب، ولكنه أنكر شمول الشفاعة له، فأجابه «عليه السلام» بأمور ثلاثة:

الأول: أن أبا طالب لا يحتاج إلى شفاعة أحد، لأنه هو نفسه لو شفع في كل مذنب على وجه الأرض لشفّعه الله فيهم.

الثاني: إذا كان ابنه - وهو علي «عليه السلام» - قسيم الجنة والنار، ويستطيع أن يوصل أباه إلى الجنة، فكيف يمكن أن نتصوره لا يفعل ذلك؟!!

إلا إذا فرض: أنه ليس باراً بأبيه، وهذا فرض باطل.. فإن من لا يكون باراً بأبيه لا يستحق أن يكون قسيم الجنة والنار.

الثالث: إذا كان نور أبي طالب، قد خلق قبل الخلق بألفي عام، وهو من نور النبي «صلى الله عليه وآله» والأئمة المعصومين «عليهم السلام» وكان نوره يطفىء أنوار الخلائق، فكيف يكون من هذا حاله في النار؟!!

### حديث الأنوار. والتفضيل:

ومن الواضح أن حديث الأنوار هذا يدل على:

ألف: أن أصحاب الأنوار الخمسة - ومنهم الحسن بن علي «عليهما السلام»، ومعهم أصحاب الأنوار التسعة من ذرية الحسين «عليه السلام» - هم أفضل من جميع الأنبياء والمرسلين.

ب: وهو يدل أيضاً على أن أبا طالب «عليه السلام»، أفضل من جميع الأنبياء والمرسلين، باستثناء النبي، وفاطمة، والأئمة الاثني عشر، لأن نوره يطفئ يوم القيامة أنوار الخلائق، بما فيهم الأنبياء.

ج: إن السبب في هذا وذاك: هو أن أنوار هؤلاء الصفوة، وكذلك نور أبي طالب معهم، تجعل أنوار غيرهم بلا أثر ظاهر في يوم القيامة. ولعلك تقول:

هل يمكن أن يكون أبو طالب، وهو ليس بنبي، أفضل من أولي العزم، مثل: عيسى وموسى وإبراهيم ونوح «عليهم السلام»؟! مع أن غاية ما قيل فيه: إنه كان مستودعاً للوصايا، فدفعتها إليه «صلى الله عليه وآله»<sup>(١)</sup>، وروي أن عبد المطلب كان حجة، وأن أبا طالب كان وصيه<sup>(٢)</sup>.

(١) راجع: الكافي ج ١ ص ٤٤٥ وبحار الأنوار ج ١٧ ص ١٣٩ وج ٣٥ ص ٧٣ ومراة العقول ج ٥ ص ٢٢٣ وروضة المتقين ج ١٢ ص ٢٢١ ونفس الرحمن للطبرسي ص ٥٠ وكمال الدين ص ٣٧٤ ومستدرك سفينة البحار ج ٦ ص ٥٥٤ والبرهان (تفسير) ج ٤ ص ٢٧٧ والتفسير الصافي ج ٤ ص ٩٦ والكنى والألقاب ج ١ ص ١٠٩.

(٢) راجع: الإعتقادات في دين الإمامية للصدوق (طبع المطبعة العلمية، قم سنة ١٤١٢هـ) ص ٨٥ و (ط دار المفيد) ص ١١٠ وبحار الأنوار ج ١٥ ص ١١٧ وج ١٧ ص ١٤٢ وج ٣٥ ص ١٣٨ والخصائص الفاطمية للكجوري ج ٢ ص ٦٢ والغدير ج ٧ ص ٣٨٥.

وقال المجلسي: كان من أوصياء إبراهيم وإسماعيل (١).

وهل يكون وصي نبي من أولي العزم أفضل من ذلك النبي نفسه؟! بل هل هو أفضل من إبراهيم الخليل «على نبينا وآله وعليه السلام»، الذي هو أفضل من جميع الأنبياء ما عدا نبينا الأعظم «صلى الله عليه وآله»؟! ونجيب:

أولاً: بالنسبة لمقولة: «إن الوصي أفضل من النبي» نقول: وما الضير في ذلك؟! أليس الإمام المهدي «عليه السلام» أفضل التسعة المولودين من ذرية الحسين «عليهم السلام»؟! وهو وصي أبيه، وهو أفضل من أبيه.

كما أن الإمام المهدي «عليه السلام» من أوصياء محمد «صلى الله عليه وآله».. فإن الفارق في الزمن لا يضر بهذا الأمر، لأن المقصود بالوصاية له: أنه القائم بسنته، والحافظ لشريعته.. ولأجل ذلك كان لموسى «على نبينا وآله وعليه السلام» اثنا عشر وصياً، يتعاقبون على الوصاية.

ثانياً: إن الإمام قد يكون أفضل من الأنبياء والرسل، بدليل: أن الأئمة «عليهم السلام» بعد رسول الله «صلى الله عليه وآله»، ولا سيما علي «عليه السلام» أفضل من جميع الأنبياء، ما عدا نبينا محمد «صلى الله عليه وآله».. ويدل عليه: قوله تعالى عن علي «عليه السلام» في آية المباهلة: ﴿وَأَنْفُسَنَا﴾ (٢). ويدل على ذلك أيضاً: قول النبي «صلى الله عليه وآله»: «لولا علي «عليه

(١) بحار الأنوار ج ١٧ ص ١٤٢ وج ٣٥ ص ١٣٨ وروضة المتقين ج ٨ ص ١٥١ ونفس الرحمن للطبرسي ص ٥١.

(٢) الآية ٦١ من سورة آل عمران.

السلام» لم يكن لفاطمة كفؤ من آدم فمن دونه»<sup>(١)</sup>.. ولم يستثن من ذلك

(١) الكافي ج ١ ص ٤٦١ ومن لا يحضره الفقيه ج ٣ ص ٣٩٣ وعيون أخبار الرضا (ط) الأعلمي سنة ١٤٠٤هـ) ج ١ ص ٢٠٣ و (ط أخرى) ج ١ ص ٢٢٥ والخصال ص ٤١٤ وبشارة المصطفى ص ٣٢٨ و (ط أخرى) ص ٢٦٧ و (ط جماعة المدرسين سنة ١٤٢٠هـ) ص ٤١٠ وكشف الغمة (ط دار الأضواء) ج ٢ ص ١٠٠ و (ط أخرى) ص ١٨٨ عن صاحب كتاب الفردوس، وعن المناقب، ومصباح الأنوار، واللمعة البيضاء للتبريزي ص ٩٦ وبيت الأحزان ص ٢٤ وتفسير القمي ج ٢ ص ٣٣٨ وحياة الإمام الحسن للقرشي ج ١ ص ١٥ و ٣٢١ عن تلخيص الشافي ج ٢ ص ٢٧٧ والمحتضر للحلي ص ٢٤٠ والأنوار القدسية للأصفهاني ص ٣٦ عن المحجة البيضاء ج ٤ ص ٢٠٠ وشرح أصول الكافي ج ٧ ص ٢٢٢ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢٠ ص ٧٤ و (الإسلامية) ج ١٤ ص ٤٩ ودلائل الإمامة ص ٨٠ وعلل الشرائع ج ٢ ص ١٧٨ والأمالى للصدوق ص ٤٧٤ ونوادر المعجزات ج ٦ ص ٨٤ وتفضيل أمير المؤمنين «عليه السلام» للشيخ المفيد ص ٣٢ ومناقب آل أبي طالب ج ٢ ص ٢٩٠ ومقتل الحسين للخوارزمي ج ١ ص ٦٦ والفصول المهمة للحر العاملي ج ١ ص ٤٠٨ وج ٣ ص ٤١١ وبحار الأنوار ج ٨ ص ٦ وج ٤٣ ص ١٠ و ٩٢ - ٩٣ و ٩٧ و ١٠٧ و ١٤١ و ١٤٥ وروضة الواعظين ص ١٤٨ وكنوز الحقائق للمناوي (مطبوع مع الجامع الصغير) ج ٢ ص ٧٥ وإعلام الوري ج ١ ص ٢٩٠ وتسليية المجالس وزينة المجالس ج ١ ص ٥٤٧ والأسرار الفاطمية للمسعودي ص ٨٣ والأمالى للطوسي ج ١ ص ٤٢ ونور البراهين للجزائري ج ١ ص ٣١٥ ومستدرك سفينة البحار ج ٩ ص ١٢٦ و ٢٨٨ والإمام علي «عليه السلام» للهمداني ص ١٢٦ و ٣٣٤ ومستدرك الإمام الرضا للعطاردي ج ١ ص ٢٤١ والحدائق الناضرة ج ٢٣ ص ١٠٨ وتهذيب الأحكام ج ٧ ص ٤٧٠ ح ٩٠ وص ٤٧٥ ح ١١٦ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٧ ص ١ - ٢ وج ١٧ ص ٣٥

إبراهيم ولا غيره..

ولعلك تقول:

إن إبراهيم «على نبينا وآله وعليه السلام» غير مشمول لهذه الكلمة المباركة من رسول الله «صلى الله عليه وآله» حول عدم الكفاءة لفاطمة «عليها السلام»، بل هو خارج تخصصاً، كخروج النبي «صلى الله عليه وآله» نفسه، لأنها من آباء فاطمة، فلا معنى للحديث عن الكفاءة المطلوبة في الزواج بينها وبينهما.

ونجيب:

بأن هذا الكلام غير دقيق، فإن آدم «عليه السلام» أيضاً أب للزهاء «عليها السلام»، وقد ذكره رسول الله «صلى الله عليه وآله» كطرف في هذه المعادلة.. وبذلك يكون الجواب على هذا السؤال قد جاء في نفس هذه الكلمة المباركة التي أطلقها النبي «صلى الله عليه وآله» نفسه.

ولعلك تقول أيضاً:

إن قوله «صلى الله عليه وآله»: «لم يكن لفاطمة كفؤ آدم فمن دونه» يشمل حتى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، ولا سيما إذا كانت أبوته للزهاء «عليها السلام» لا تمنع من دخوله في هذه المعادلة.

---

وج ١٩ ص ١١٧ عن مودة القربى (ط لاهور) ص ١٨ و ٥٧ وأهل البيت لتوفيق أبي علم ص ١٣٩ والفردوس ج ٣ ص ٣٧٣ و ٤١٨ و ٥١٣ والمناقب المرتضوية لمحمد صالح الترمذي، وينايع المودة ج ٢ ص ٨٠ و ٢٤٤ و ٢٨٦. لكن أكثر مصادر أهل السنة قد اقتضرت على عبارة: لولا علي لم يكن لفاطمة كفؤ.. ولم تذكر كلمة، آدم فمن دونه.



ونجيب:

بأن هذه الكلمة لا تشمل رسول الله «صلى الله عليه وآله»، وإن شملت آدم وإبراهيم «عليهما السلام»، لأن القضايا التي يطرحها المتكلم تكون على نحوين:

أولهما: أن يصدر المتكلم قاعدة معللة، يقتضي انطباق مضمونها على مورد وجود تلك العلة في ذلك المورد.. فيؤخذ بعموم العلة، وتتم ملاحظتها في الصدق والانطباق، حتى لدى من أطلق تلك القاعدة نفسه، فإن وجدت العلة فيه حكم بوجود المعلول في المورد.. فالعموم في المورد هو للملاك.

وهذا كما لو قال: حرمت الخمر لإسكارها، فإن ذلك يدل على حرمة كل مسكر، حتى لو لم يكن خمرًا بنظر الناس.

الثاني: أن يكون العموم ليس مستنداً للملاك، وإنما هو عموم أفراد، كما هو الحال في كلمة رسول الله «صلى الله عليه وآله» في هذا المورد..

فإن المراد هنا: هو الإشارة إلى أن الحكم منطبق على الأفراد الذين دل عليهم، وجمعهم اللفظ، بغض النظر عن خصوصياته، ودرجات صلاحه.

ومن المعلوم: أن العموم الناظر للأفراد لا يشمل من أطلق ذلك العموم، وهو كقولك: جميع أهل البلد الفلاني أشرار، مبتلون بالعرج، أو بحول العينين، أو نحو ذلك، فإن هذه العمومات لا تشمل قائلها.

د: إن إطفاء نور أبي طالب لأنوار الخلائق يوم القيامة يدل على عظيم مقامه عند الله، وجليل منزلته، وكأنه تعالى يريد أن يظهر له هذه الكرامة يوم المحشر أمام جميع الخلائق، ليدل على مدى الظلم والتجني والافتراء عليه من

قبل شائئيه، وحاسديه، وشائئي وحاسدي ولده وصي الأوصياء، والأئمة من ذريته «عليهم السلام».

هـ: إن علياً «عليه السلام» حين يذكر لنا هذا المقام العظيم لهؤلاء الصفوة، فإنما يريد أن يضاعف محبتنا لهم، والتزامنا بنهجهم، والاهتداء بهديهم.

### حديث الأنوار برواية ابن مسعود:

عن عبد الله بن مسعود قال: دخلت على رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فسلمت، وقلت: يا رسول الله، أرني الحق أنظر إليه بيانا (عيانا. ظ.).

فقال: يا ابن مسعود، ليج المخدع، فانظر ماذا ترى؟!!

قال: فدخلت، فإذا علي بن أبي طالب «عليه السلام» راكعاً وساجداً، وهو يخشع في ركوعه وسجوده، ويقول: اللهم بحق نبيك محمد إلا ما غفرت للمذنبين من شيعتي.

فخرجت لأخبر رسول الله «صلى الله عليه وآله» بذلك، فوجدته راكعاً وساجداً، وهو يخشع في ركوعه وسجوده ويقول: اللهم بحق علي وليك إلا ما غفرت للمذنبين من أمتي.. فأخذني الهلع.

فأوجز «صلى الله عليه وآله» في صلاته، وقال: يا ابن مسعود، أكفراً بعد إيمان؟!!

فقلت: لا وعيشك يا رسول الله، غير أني نظرت إلى علي وهو يسأل الله تعالى بجاهك، ونظرت إليك وأنت تسأل الله تعالى بجاهه، فلا أعلم أيكما أوجه عند الله تعالى من الآخر؟!!

فقال: يا ابن مسعود، إن الله تعالى خلقني، وخلق علياً، والحسن، والحسين

من نور قدسه.

فلما أراد أن ينشئ خلقه فتق نوري، وخلق منه السماوات والأرض..  
وأنا والله أجل من السماوات والأرض.

وفتق نور علي، وخلق منه العرش والكرسي.. وعلي والله أجل من العرش  
والكرسي.

وفتق نور الحسن، وخلق منه الحور العين والملائكة، والحسن والله أجل  
من الحور العين والملائكة.

وفتق نور الحسين، وخلق منه اللوح والقلم.. والحسين والله أجل من  
اللوحة والقلم.

فعند ذلك أظلمت المشارق والمغارب.

فضجت الملائكة ونادت: إلهنا وسيدنا، بحق الأشباح التي خلقتها إلا  
ما فرّجت عنا هذه الظلمة.

فعند ذلك تكلم الله بكلمة أخرى، فخلق منها روحاً، فاحتمل النور  
الروح، فخلق منه الزهراء فاطمة، فأقامها أمام العرش، فأزهرت المشارق  
والمغارب، فلأجل ذلك سميت الزهراء.

يا ابن مسعود، إذا كان يوم القيامة يقول الله عز وجل لي ولعلي: أدخلوا  
الجنة من أحببتما، وألقيا في النار من أبغضتما.

والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ﴾<sup>(١)</sup>.

فقلت: يا رسول الله، من الكفار العنيد؟!

قال: الكفار من كفر بنبوتي، والعنيد من عاند علي بن أبي طالب<sup>(١)</sup>.  
وفي نص آخر: ثم فتق نور أخي علي بن أبي طالب «عليه السلام»، فخلق منه نور الملائكة، فنور الملائكة من نور علي، فنور علي أفضل من الملائكة.  
ثم فتق نور ابنتي [فاطمة]، فخلق منه نور السماوات والأرض [ونور ابنتي فاطمة من نور الله]، (فنور) ابنتي فاطمة أفضل من نور السماوات والأرض.  
ثم فتق نور ولدي الحسن، فخلق منه [نور] الشمس والقمر، فنور [الشمس والقمر من نور] ولدي الحسن، [ونور الحسن من نور الله]، [والحسن] أفضل من الشمس والقمر.

ثم فتق نور ولدي الحسين، فخلق منه الجنة، والحدور العين، فنور [الجنة والحدور العين من نور ولدي الحسين، ونور ولدي الحسين من نور الله]، فنور ولدي الحسين أفضل من الجنة والحدور العين<sup>(٢)</sup>.

(١) بحار الأنوار ج ٣٦ ص ٧٣ و ٧٤ وج ٤٠ ص ٤٣ و ٤٤ عن جامع الفوائد، وعن الفضائل لشاذان، وتأويل الآيات الظاهرة ج ٢ ص ٦١٠ - ٦١٢ والفضائل لشاذان ص ١٢٨ و ١٢٩ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٢١٩ - ٢٢١ و ٤١٧ - ٤١٩ والدر النظيم ص ٧٦٥ و ٧٦٦ واللمعة البيضاء ص ١٠٧ و ١٠٨ وغاية المرام ج ٤ ص ١٦٣ - ١٦٤ وج ٧ ص ٦٥ - ٦٦ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٥ ص ٢٥٠ وكنز الدقائق (تفسير) ج ١٢ ص ٣٨٨.

(٢) راجع: مدينة المعاجز ج ٣ ص ٢٢٢ - ٢٢٣ و ٤٢٠ - ٤٢١ وبحار الأنوار ج ١٥ ص ١٠ و ١١ وج ٢٥ ص ١٦ وج ٣٧ ص ٨٣ وج ٥٤ ص ١٩٢ و ١٩٣ والبرهان (تفسير) ج ٢ ص ١٢٥ و ١٢٦ وكنز الدقائق (تفسير) ج ٣ ص ٤٦٤ - ٤٦٥ وتأويل

ونقول:

هنا أمور تحسن الإشارة إليها، فلاحظ المطالب التالية:

### أرني الحق:

يذكرنا طلب ابن مسعود من النبي «صلى الله عليه وآله» أن يريه الحق عياناً، أو بياناً بنبي الله موسى «عليه السلام» حين قال لربه: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي﴾<sup>(١)</sup>..  
فإن كان قد اقتبسه منه، فلنا أن نحتمل: أن يكون قد غفل عن أن موسى «عليه السلام» لم يقل هذا لأنه كان شاكاً في الله والعياذ بالله.. بل لأن بني إسرائيل هم الذين أصرّوا عليه بهذا الطلب، حيث قالوا له: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾<sup>(٢)</sup>.

وقد أرى النبي «صلى الله عليه وآله» ابن مسعود الحق مجسداً في علي «عليه السلام»، تطبيقاً لقوله «صلى الله عليه وآله»: «علي مع الحق، والحق مع علي»<sup>(٣)</sup>.

الآيات الظاهرة ج ١ ص ١٣٨ وغاية المرام ج ١ ص ٤٣ وج ٤ ص ٢٩٧ ومستدرك سفينة البحار ج ٣ ص ١٦٥ وعن مصباح الأنوار.

(١) الآية ١٤٣ من سورة الأعراف.

(٢) الآية ٥٥ من سورة البقرة.

(٣) كشف الغمة ج ٢ ص ٣٥ وج ١ ص ١٤١ - ١٤٦ و ١٥٨ وتاريخ بغداد ج ١٤ ص ٣٢٢ وتاريخ مدينة دمشق ج ٤٢ ص ٤٤٩ والإمامة والسياسة (تحقيق الزيني) ج ١ ص ٧٣ و (تحقيق الشيري) ج ١ ص ٩٨ والمستدرك للحاكم ج ٣ ص ١١٩ و ١٢٤ وتلخيص المستدرك للذهبي بهامشه، وراجع: نزل الأبرار ص ٥٦ وعن كنوز الحقائق ص ٦٥ وكنز العمال ج ٦ ص ١٥٧. وراجع: شرح الأخبار ج ٢

ص ٦٠ والفصول المختارة ص ٩٧ و ١٣٥ و ٢١١ و ٢٢٤ و ٣٣٩ والتعجب  
 للكراچكي ص ٦١ و ٦٢ و ١٢٩ و ١٤٤ والإحتجاج (ط دار النعمان) ج ١ ص ٩٧  
 ومناقب آل أبي طالب ج ٢ ص ٢٦٠ و ٢٦١ وج ٣ ص ٥٠ والمسائل العكبرية للمفيد  
 ص ٥٦ والأمالى للصدوق ص ١٥٠ و ٤٩٦ وكفاية الأثر ص ٢٠ و ١١٧ و ١٨١  
 ومناقب الإمام أمير المؤمنين للكوفي ج ١ ص ٤٢٢ و ٤٩٣ والعقد النضيد لابن  
 الحسن القمي ص ١٣٢ والصراط المستقيم ج ١ ص ٢٧٤ و ٣٣٠ وج ٢ ص ١٠٧ و  
 ٢٨٢ وج ٣ ص ٨١ و ١٠٨ و ١١٢ والجمل لابن شذقم ص ١١ وكتاب الأربعين  
 للشيرازي ص ٩٤ و ٩٦ و ١٧٥ و ٢٣٧ و ٢٨٧ و ٣١٠ و ٥١٣ و ٥٧٠  
 والفصول المهمة للحر العاملي ج ١ ص ٤٥٠ ومدينة المعاجز ج ٢ ص ٣٩١ وبحار  
 الأنوار ج ١٠ ص ٤٣٢ و ٤٤٥ و ٤٥١ وج ٢٨ ص ١٩٠ و ٣٦٨ وج ٢٩  
 ص ٣٤٣ و ٣٥٢ وج ٣٣ ص ٣٣٢ و ٣٧٦ وج ٣٦ ص ١١١ و ٢٨٧ و ٣٢٥ و  
 ٣٤٦ وج ٣٨ ص ٢٨ و ٢٩ و ٣٢ و ٣٣ و ٣٤ و ٣٩ و ٩٥ و ١٤٣ و ١٨٨ و  
 ٣٥٨ وج ٤٠ ص ٢٦ وكتاب الأربعين ص ٨٣ و ٨٤ ومناقب أهل البيت  
 للشيرواني ص ١٧٤ والسقيفة للمظفر ص ٦٣ والغدير ج ٣ ص ١٧٦ و ١٧٧ و  
 ١٧٨ وج ٨ ص ١٨٩ وج ١٠ ص ٤٨ و ٢٧٨ ومستدرك سفينة البحار ج ٢  
 ص ٣٣٧ وج ٨ ص ١٨٩ والإمام علي بن أبي طالب للهمداني ص ٤٧ و ٤٨ و  
 ١٦٥ ومسند الإمام الرضا للعطاردي ج ١ ص ١٢١ وموسوعة أحاديث أهل  
 البيت «عليه السلام» للنجفي ج ٣ ص ١٤ وج ٨ ص ٥٣٨ ونهج السعادة ج ٧  
 ص ٣٢ ومجمع الزوائد ج ٧ ص ٢٣٤ و ٢٣٥ والمعيار والموازنة للإسكافي ص ٣٥ و  
 ١١٩ و ٣٢١ و ٣٢٢ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٢٩٧ وج ١٨ ص ٧٢  
 والتفسير المنسوب للإمام العسكري ص ٦٣٠ والميزان (تفسير) ج ١٢ ص ١١٠  
 والإكمال في أسماء الرجال ص ١٥٦ ومستدركات علم رجال الحديث ج ٨  
 ص ٢٩١ وقاموس الرجال للتستري ج ١١ ص ١٥٧ و ٢٤٥ وفضائل أمير المؤمنين

إذ إن ابن مسعود لم يحدد للحق مصداقاً يريد أن يرى الحق فيه.. فبيّن له النبي «صلى الله عليه وآله»: أن الذي يجمع كل الحق في جميع أفعاله وأقواله، وسياساته، ومواقفه هو علي «عليه السلام».

### من شيعتي، ومن أمتي:

١ - ويلاحظ هنا: هذا التوافق بين النبي «صلى الله عليه وآله» وعلي «عليه السلام» في حالتيهما، وفي عملهما، وفي نص الدعاء الذي اختاره «صلوات الله وسلامه عليهما وآلهما»، مع أن كلا منهما في مكان منفصل عن مكان الآخر.

٢ - رأينا: أن علياً «عليه السلام» يطلب من الله أن يغفر للمذنبين من شيعة.. أما النبي، فيطلب منه تعالى أن يغفر للمذنبين من أمة..

ومن الواضح: أن علياً «عليه السلام» سوف يحارب البغاة عليه في الجمل، وصفين، والنهروان، ولم يكن ليدعو «عليه السلام» لهؤلاء الناس بالمغفرة.. لأن قسماً منهم نكثوا بيعتهم، ولأنهم كلهم بغوا على إمامهم وحاربوه، وقد قتلوا أو شاركوا في قتل عشرات الألوف من المسلمين والمؤمنين..

هذا فضلاً عن قوله «صلى الله عليه وآله» لعلي «عليه السلام»: «لا يحبك إلا مؤمن، ولا يبغضك إلا منافق».. والمنافق ليس بمؤمن.

---

لابن عقدة ص ١٦٨ والإستغاثة ج ١ ص ٩ وج ٢ ص ٦٣ و ٦٤ والجمل للمفيد ص ٣٦ و ٢٣١ وتنبيه الغافلين لابن كرامة ص ٤٦ و ٨٦ وبشارة المصطفى ص ٤٤ وإعلام الوري ج ١ ص ٣١٦ والدر النظيم ص ٤٤١ ونهج الإيمان ص ١٨٧ و ١٨٨ و ١٨٩ و ١٩٠ و ٥٧٨ و ٥٧٩ وينابيع المودة ج ١ ص ١٧٣ واللمعة البيضاء ص ٧٨١ والكنى والألقاب ج ١ ص ٣٤٧ ومجمع النورين ص ٧٣.

فمن هذا حاله لا يستحق أن يُدعى له بالمغفرة.

أما النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله»، فهو يدعو بالمغفرة للمذنبين من أمته.. ولا شك في أنه «صلى الله عليه وآله» لا يدعو بالمغفرة للمنافقين المبغضين لعلي «عليه السلام»، وأهل البيت الطاهرين، ولا يدعو بالمغفرة لمن قتل مؤمناً، أو خرج على إمام زمانه.

وبذلك يعلم: أن مآل دعاء النبي «صلى الله عليه وآله» ودعاء علي «عليه السلام» واحد.

وقوله «صلى الله عليه وآله»: «من أمتي»، لأن الله تعالى أرسله رحمة للعالمين. فهو إذن، يدعو لمن أذنب من أمته ذنباً لا يخرج منه من الإيمان إلى النفاق، كالخروج على الإمام، ولا يوجب له الخلود في النار، كقتل مؤمن، كما لا يدعو بالمغفرة لمن يموت ميتة جاهلية (أي ميتة كفر).

### هلع ابن مسعود:

١ - قد يسأل سائل، فيقول:

لماذا أصيب ابن مسعود بالهلع؟! فإن ما رآه من علي «عليه السلام»، ومن النبي ليس إلا الخشوع، والسجود، والركوع، والدعاء للمذنبين من أمة محمد «صلى الله عليه وآله»؟!!

ولماذا اعتبر النبي «صلى الله عليه وآله» هلع ابن مسعود من أمارات كفره، وقال له: أكفراً بعد إيمان؟!!

ويجاب:



بأن هلع ابن مسعود قد يكون: لظنه أن قسم النبي على الله بحق علي، وقسم علي على الله بحق النبي لا يستقيم.. إذ ليس لأحد من البشر حق على الله، فظن أن هذا الفعل من النبي «صلى الله عليه وآله» وعلي «عليه السلام» يخل بإيماهما - والعياذ بالله -.

لكن الأقرب من هذا: أنه كان يظن: أن توسل النبي «صلى الله عليه وآله» بعلي «عليه السلام»، وتقديمه بين يدي حاجته على أنه واسطة مقبولة عند الله، بعيد عن الصواب، لأن التوسل يجب أن يكون بالأوجه والأفضل عند الله. وقد جاء هذا المعنى في جواب ابن مسعود لرسول الله «صلى الله عليه وآله»، حيث قال: نافياً عن نفسه الكفر، «لا وعيشك يا رسول الله، غير أني نظرت إلى علي وهو يسأل الله تعالى بجاهك، ونظرت إليك وأنت تسأل الله تعالى بجاهه، فلا أعلم أيكما أوجه عند الله تعالى من الآخر».

وقد فات ابن مسعود:

أولاً: أن علياً «عليه السلام» هو نفس النبي «صلى الله عليه وآله»، كما نصت عليه آية المباهلة التي نزلت في سورة آل عمران، في السنوات الأولى للهجرة، ولا يمتاز عنه «صلى الله عليه وآله» إلا بخصوصية النبوة.

فإذا جاز توسل النبي «صلى الله عليه وآله» بعلي «عليه السلام»، جاز لعلي أن يتوسل بالنبي.

ثانياً: إن الإنسان إذا كانت له حاجة عند الله، أو عند ذي مقام، أو سلطان، أو غير ذلك، فإنه يتوسل إليه بمن يحبه الله، أو السلطان، أو صاحب الجاه والمقام.. حتى لو كان المتوسل، وصاحب الحاجة أفضل من ذلك الذي

يطلب منه المساعدة في تحصيل حاجته.. وكل شخص يستشفع بمن هو من سنخه، فالنبي «صلى الله عليه وآله» يتوسل بعلي «عليه السلام»، كما في بعض الروايات.. والمؤمن يستشفع بمؤمن مثله، والعالم التقي قد يطلب من عالم تقي مثله: أن يشفع له عند سلطان، أو عند صاحب مقام، ويطلب منه: أن يساعده لقضاء حاجته.. والمؤمن يجعل شفيعه إلى الله: النبي والولي، لأنه هو الذي يحبه الله.

ثالثاً: إن القسم على الله بحق علي، وبحق النبي لا يعني أن علياً متفضل على الله، أو أن له يداً عنده، كما أن القسم على الرجل بولده أو بغيره ممن يعز عليه لا يعني أن لذلك الولد حقاً على والده، كحق الخالق على المخلوق، والرازق على المرزوق، والوالد على الولد..

بل حق علي على الله تعالى يكون كحق الولد على والده، وحق العبد على ربه، وحق المال على صاحبه، وحق الشاة على مالكها.. ولا بأس بمراجعة رسالة الحقوق للإمام زين العابدين «عليه السلام»<sup>(١)</sup>.. لتجد بعض موارد الحقوق. كما لا بأس بمراجعة رواية عن جابر بن يزيد الجعفي، عن أبي جعفر الباقر «عليه السلام»، قال: للمؤمن على الله عز وجل عشرون خصلة يفي له بها.. له على الله تبارك وتعالى: أن لا يفتنه ولا يضلّه.

---

(١) الأمالي للصدوق ص ٤٥١ والخصال ص ٥٦٤ ومن لا يحضره الفقيه ج ٢ ص ٦١٨ وتحف العقول ص ٢٥٥ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ١٥ ص ١٧٢ و (الإسلامية) ج ١١ ص ١٣١ ومستدرك الوسائل ج ١١ ص ١٥٤ ومكارم الأخلاق للطبرسي ص ٤١٩ وبحار الأنوار ج ٧١ ص ٢ و ١٠.

وله على الله أن لا يعريه، ولا يجوعه.

وله على الله تعالى أن لا يشمت به عدوه.

وتواصل الرواية ذكر هذه الحقوق إلى أن انتهت منها، فراجعها<sup>(١)</sup>.

### مشروعية التوسل:

١ - قد دلت هذه الرواية المباركة على مشروعية التوسل إلى الله بالنبى،

والوصي، كما أشار إليه قوله تعالى: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾<sup>(٢)</sup>..

ربما لأن الإنسان المذنب، أو المقصر مع الله يرى نفسه غير قادر على

طلب حاجاته منه تعالى مباشرة، فيوسّط أولياء الله، ويتوسل بهم لينوبوا

عنه في هذا الأمر.

وهذا الأمر متوافق مع ممارسات الناس في حياتهم العملية، فقد نجد

من تكون له حاجة عند آخر، يحاول أن يجد من ينوب عنه في طلبها منه.

٢ - إن قضاء الحاجة على يد النبى والولي يزيد من تعلق الناس بالأنبياء،

والأوصياء، والأولياء، ويظهر ما لهم من كرامة وقيمة عنده تعالى.. وذلك يحفز

الناس على الكون معهم، ويرغبهم في طاعتهم، ويزيد من محبة الناس لهم.

(١) راجع: الخصال (ط سنة ١٤٠٣هـ) ص ٥١٦ والفوائد الطوسية ص ٣٩٩ - ٤٠١

وبحار الأنوار ج ٢٧ ص ١٢٢ - ١٢٣ وج ٦٤ ص ١٤٥ وأعلام الدين للدليمي

ص ٤٥١ - ٤٥٢ ومستدرک سفينة البحار ج ١ ص ٢١٨ وج ٢ ص ٣٤٠ وألف

حديث في المؤمن للنجفي ص ٢٦٥.

(٢) الآية ٣٥ من سورة المائدة.

## نور قدس الله سبحانه:

وقد ذكرت رواية ابن مسعود: أن الله تعالى، خلق النبي «صلى الله عليه وآله» وعلياً، والحسن، والحسين «عليهم السلام» من نور قدسه تبارك وتعالى. وأن أنوار هؤلاء الصفوة هي مبدأ خلق الكائنات الكبرى في الدنيا وفي الآخرة على حد سواء.. مع التصريح: بأن أنوارهم «عليهم السلام» أجل وأعظم من تلك الكائنات التي خلقت من أنوارهم.

ونلاحظ ما يلي:

١ - إن البعض قد يستغرب هذا الكلام، مع أنه لا غرابة فيه.. فإن أدنى التفات إلى هذه المخلوقات من حولنا، وإلى خلقتنا، وطرائق، ونتائج أعمالها لا يبقى أي مبرر لهذا الاستغراب..

وحسب المرء دليلاً وشاهداً على ما نقول: حديث المعراج، وحديث فلق البحر لموسى، وحديث تسبيح الحصى في يد الرسول «صلى الله عليه وآله»، وسلام الشجر والحجر عليه، وإحياء عيسى «عليه السلام» للموتى، وخلق آدم من تراب، ومن هذا التراب أيضاً خلق الله الثمر والشجر، والطعوم، بل الثمرات المختلفة، حتى للشجرة الواحدة، وكذلك المشمومات، والألوان، ومنه الأشياء المختلفة في الأشكال والأحجام والمكونات.

ومن هذا التراب أيضاً تتغذى وتنمو، وتتكون المخلوقات، فينبت اللحم والعظم، والدم، وسائر العناصر، وتأخذ أحجامها وأحكامها، وأشكالها الخاصة بكل صنف منها من دون أي اختلاف أو تخلف، إلا من خلال ما يعرض لها من مؤثرات خارجية، وسواها.

فلماذا يستغرب البعض: أن يخلق الله تعالى النبي «صلى الله عليه وآله» وأهل البيت «عليهم السلام» من نور قدسه تشریفاً، وتكريماً، وتعظيماً لهم، وحباً بهم، وكرماً منه عليهم؟!!

٢ - ونحب لفت النظر هنا: إلى أن بعض الاختلاف بين الروايات الذي قد يترأى للناظر لأول وهلة، لا يعني سقوط حديث الأنوار عن الاعتبار، ولا يدل على وجود مشكلة فيه.. لأن هذا الاختلاف إنما نشأ عن اختلاف الحثيات التي لوحظت في كل مورد بخصوصه.

وكمثال على ذلك نذكر: أن خلق اللوح والقلم من نور الحسين «عليه السلام».. لا ينافي خلق الجنة، وسائر أنواع النعيم من نوره «عليه السلام» أيضاً.. لأن اللوح والقلم يكونان لكتابة الأعمال، والمقادير.

والولاء للإمام الحسين «عليه السلام»، والكون معه، وفي حربه.. والسير على نهجه هي أعمال يخططها القلم في اللوح، وتثمر النعيم في الجنة، بكل ما فيها من أنهار وأطيار، وثمار، وحور عين، وغير ذلك.

٣ - إن الحسين «عليه السلام» مصباح هدى، وسفينة نجاة.. وقضيته هي الأيسر فهماً لمختلف الفئات، ويتفاعل الإنسان معها عاطفياً، ووجدانياً، وعقلياً، وفكرياً مهما كان دينه، وثقافته، وموقعه.. كبيراً كان أو صغيراً، غنياً أو فقيراً، عالماً كان أو جاهلاً، وغير ذلك.. ويدركون ما تضمنته حركته الجهادية من قيم، وتضحيات، وإيثار، وإخلاص، ووفاء، وغير ذلك..

فلماذا لا يكون ما يكتب بالقلم في اللوح مرهوناً بهذه القضية الإنسانية؟! بل لماذا لا يكون مصير الإنسان مرهوناً بنظرته إلى هذه القضية؟!!

٤ - كما أن النص الأول المتقدم يقول: إن الملائكة خلقوا من نور الحسن «عليه السلام».

لكن الرواية الثانية تقول: إن نور الملائكة خلق من نور علي..  
ومن الواضح: أن نور الملائكة غير نفس الملائكة.. فلا تناقض، ولا اختلاف بين الروایتين.

كما أن الرواية الأولى تقول: إن الله تعالى خلق الحور العين من نور الحسن «عليه السلام».

والثانية تقول: إنهن خلقن من نور الحسين «عليه السلام».. فلعل الله خلقهن من نور الحسين «عليهما السلام» معاً، لأنهما نور واحد.  
والرواية الأولى تقول: خلق الله نور السماوات والأرض من نور فاطمة «عليها السلام»..

وخلق نفس السماوات والأرض من نور النبي «صلى الله عليه وآله».. وهذا غير ذاك.. فإن نور الشيء غير نفس ذلك الشيء.

٥ - قد يقال: إن إحدى الروایتين لم تذكر حديث: أن الله خلق النبي «صلى الله عليه وآله» وعلياً، والحسين «عليهم السلام» من نور قدسه.. وهذا يضع علامة استفهام حول إحدى الروایتين، أو كليهما.

ونجيب:

بأن عدم ذكر بعض الأمور في بعض الروايات، قد يكون لأجل عدم تعلق غرض الراوي بذكر ذلك الأمر، وقد تكون تلك الفقرة قد سقطت من ذاكرة الراوي نسياناً.. لا لأجل أنه يحكم بنفيها.

## فتق الأنوار:

وقد رأينا: أن الرواية المتقدمة بعد أن ذكرت خلق النبي، وعلي، والحسين «صلوات الله عليهم أجمعين» من نور قدسه تقول: «فلما أراد الله أن ينشئ خلقه فتق نوري، وخلق منه السماوات والأرض..»

[إلى أن قال] وفتق نور علي، وخلق منه العرش والكرسي إلخ..».

ونقول:

الفتق: هو الانفصال بعد الاستواء والاتصال، والرتق: الاتصال والاستواء. والفتق: هو الشق الذي يبدو وكأنه منفصل عن اتصال.

فنور النبي «صلى الله عليه وآله» الذي هو من نور قدس الله هو النور المتصل المستوي.. فإذا كانت السماوات والأرض قد خلقتا من النور المحمدي، فذلك يعني: أنهما لم تخلقا من عدم محض.. لأن مادتهما، وهو النور المحمدي حاضرة وموجودة.. فالخلق هنا هو النشأة الثانية، التي تشبه قول عيسى «عليه السلام»: ﴿أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾<sup>(١)</sup>.

وقال تعالى: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعُلَقَةَ مُضْغَةً﴾<sup>(٢)</sup>.

أي أن فتق نور محمد ينشأ عنه خلق السماوات والأرض من ذلك النور. وهكذا يقال في فتق نور علي، ثم الحسن، ثم الحسين «عليهم السلام».

(١) الآية ٤٩ من سورة آل عمران.

(٢) الآية ١٤ من سورة المؤمنون.

### أظلمت المشارق والمغارب:

قد يروق للبعض: أن يتساءل ويقول: كيف، ولماذا أظلمت المشارق والمغارب بعد أن خلق الله هذه الأنوار التي خلقت منها أعظم الكائنات؟! ألم يكن المتوقع أن توجد منيرة بصورة ذاتية؟!!

ويمكن أن يجاب:

بأن فتق هذه الأنوار الشريفة، لكي تخلق منها هذه الكائنات العظيمة لا يعني سوى خلق ذوات هذه الكائنات وحقائقها، وطبائعها كما هي عليه، وليس في ذوات وطبائع هذه المخلوقات نور.. بل هي تحتاج إلى اكتساب النور من خارج ذواتها.

وكان ضجيج الملائكة بالدعاء، وطلبهم من الله تعالى أن يكشف هذه الظلمة يشير إلى شعور الملائكة بالحاجة إلى النور.

فكان نور فاطمة «عليها السلام» هو المنحة الإلهية، حيث أقامها تعالى أمام العرش، فأزهرت المشارق والمغارب بنورها، فلذلك سميت «الزهراء».

### لماذا الزهراء عليها السلام دون سواها؟!:

وقد يتساءل المرء عن سبب اختيار الزهراء «عليها السلام» لتكون مصدر النور في الكون.. ولماذا لم يكن نور النبي «صلى الله عليه وآله»، أو نور علي «عليه السلام»؟!!

ويمكن أن يجاب:

بأن من الجائز: أن يكون المراد الإيحاء: بأن الزهراء «عليها السلام» هي



نقطة التلاقي بين نور النبوة من خلال أبيها أفضل الأنبياء والمرسلين، والشاهد عليهم.. ونور الإمامة، من حيث هي أم الأئمة الأحد عشر «عليهم السلام».

وقد استحقت «عليها السلام» هذا المقام، لأن الله تعالى يعلم: أنها هي التي سوف تتخذ موقفاً عظيماً تحفظ به جهود النبي، وتضحيات زوجها الوصي، وكذلك سائر الأنبياء والأوصياء، والشهداء، وتصون دين الله تعالى من التحريف والتزييف.

وهي التي سوف ترسخ في ضمير الأمة الصلة بين النبوة التي هي بمثابة العلة المحدثّة، التي حملت الرسالة الإلهية إلى البشر، وبين الإمامة التي هي بمثابة العلة المبقية، والحافضة لهذا الدين، التي من خلالها يبقى حياً في ضمير الأمة..

ولو رجعنا إلى ما جرى حين وفاة النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله» لرأينا كيف أن الزهراء «عليها السلام» استطاعت أن تهزم مشروع العدوان على الإمامة بصبرها، وصلابتها في الحق، وفي إظهار زيف ما يدّعيه مناوئو خط الإمامة لأنفسهم.. ليوهموا السذج والبسطاء بما لا حقيقة له، وليثيروا الشبهات حول الإمامة، لزعزعة مبانيها، وتشويه معانيها، وإبطال دورها، وليقدموا أنفسهم بعد طمسها كبدائل عنها.

وقد اتخذ عدوانهم المتواصل على الإمامة، وعلى الزهراء، المدافعة عنها أشكالاً مختلفة، فكان وضوح موقفها «عليها السلام»، وتقديمها التضحيات الجسام هو الذي أظهر الحقائق للخلائق..

وبقي ضربها، وإسقاط جنينها، وموتها صديقة شهيدة، وهي التي يغضب الله لغضبها.. وصمة عارٍ على جبين ظالمها، والمعتدين عليها إلى يوم القيامة.

وكان موتها بسبب ضربهم لها، وهي واجدة على من فعل ذلك، وعدم رضاها بحضور المعتدين جنازتها، ووصيتها بأن تدفن ليلاً، وخفاء موضع قبرها المستمر - إن ذلك كله - لم يبق عذراً لمعتذر، ولا حيلة لمتطلب حيلة. وبذلك تكون قد أعلمت الأمة، والأجيال كلها إلى يوم القيامة: بأن ثمة عدواناً قد ارتكب، وحقاً قد اغتُصب، وأُوصدت بذلك كل أبواب التمويه والتشويه، والتأويل، والتجميل، وأسفر الصبح لذي عينين..

فمن شاء فليؤمن وبيصر، ومن شاء فليجحد ويستكبر، وينكر.. وما الله يريد ظلماً للعباد.

### المعصومون الأربعة عشر من نور واحد:

روى النعماني بسنده عن الإمام الباقر «عليه السلام»، عن سالم بن عبد الله بن عمر، عن أبيه عبد الله بن عمر بن الخطاب قال: قال رسول الله «صلى الله عليه وآله»:

إن الله أوحى إليّ ليلة أسري بي: يا محمد، من خلّفت في الأرض على أمتك؟! وهو أعلم بذلك.

قلت: يا رب، أخي.

قال: يا محمد، إني أطلّعت إلى الأرض اطلّاعة، فاخترتك منها، فلا أذكر حتى تُذكر معي، فأنا المحمود وأنت محمد.

ثم إني أطلّعت إلى الأرض اطلّاعة أخرى، فاخترت منها علي بن أبي طالب وصيك، فأنت سيد الأنبياء، وعلي سيد الأوصياء.. ثم شققت له اسماً من أسمائي، فأنا الأعلى وهو علي.

يا محمد، إني خلقت علياً، وفاطمة، والحسن، والحسين، والأئمة من نور واحد، ثم عرضت ولايتهم على الملائكة، فمن قبلها كان من المقربين، ومن جحدها كان من الكافرين.

يا محمد، لو أن عبداً من عبادي عبدني حتى ينقطع، ثم لقيني جاحداً لولايتهم أدخلته النار.

ثم قال: يا محمد، أتحب أن تراهم؟!

فقلت: نعم.

فقال: تقدم أمامك.

فتقدمت أمامي، فإذا علي بن أبي طالب، والحسن، والحسين، وعلي بن الحسين، ومحمد بن علي، وجعفر بن محمد، وموسى بن جعفر، وعلي بن موسى، ومحمد بن علي، وعلي بن محمد، والحسن بن علي، والحجة القائم كأنه الكوكب الدري في وسطهم، فقلت: يا رب من هؤلاء؟!

قال: هؤلاء الأئمة.. وهذا القائم، محلل حلالي، ومحرم حرامي، وينتقم من أعدائي.

يا محمد، أحبيه، فإني أحبه وأحب من يحبه<sup>(١)</sup>.

ونقول:

---

(١) الغيبة للنعماني ص ٩٣ الباب الرابع، حديث ٢٥ و (نشر أنوار الهدى) ص ٩٤ حديث ٢٤ وبحار الأنوار ج ٣٦ ص ٢٢٢ و ٢٨٠ ومقتضب الأثر ص ٢٣ و ٢٦ وغاية المرام ج ٢ ص ٢٤١ وج ٣ ص ٧٧.

## الملائكة وولاية الأئمة عليه السلام:

صرحت هذه الرواية: بأن الله تعالى عرض ولاية الأئمة الإثني عشر «عليهم السلام»، وفاطمة الزهراء «سلام الله عليها» على الملائكة، «فمن قبلها كان من المقربين، ومن جحدها كان من الكافرين».

وقد يتساءل المرء عن هذا الأمر، ويقول: إن الأئمة الأطهار «عليهم السلام»، وفاطمة الزهراء «عليها السلام» هم من البشر، وهم أئمة للبشر، فما شأن الملائكة في ولايتهم؟!

وهل الملائكة مكلفون ومأمورون بما يكلف به الآدميون؟!

ويجاب:

أولاً: بأن الملائكة مخلوقات عاقلة، ومختارة، وقادرة على التصرف في كثير من المجالات.. فلماذا لا تكون مكلفة بما يناسب حالها؟! وقد أشار تعالى إلى أن الأوامر توجه إليهم، وأنهم يطيعونها بقوله: ﴿عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

ثانياً: ما المانع من أن يكلف الله تعالى الملائكة من الناحية العبادية والاعتقادية، والسلوكية، وغير ذلك بنفس ما كلف به الناس؟! وقد كان جبرائيل «عليه السلام» يتعلم من النبي «صلى الله عليه وآله»، وأمير المؤمنين «عليه السلام»، كما ورد في الروايات<sup>(٢)</sup>.

(١) الآية ٦ من سورة التحريم.

(٢) راجع: بحار الأنوار ج ٥٦ ص ٢٦٠ ومسند أحمد ج ١ ص ٣١٩ ومجمع الزوائد ج ١

كما أن الملائكة يصلون، ويركعون، ويسجدون، ويسبحون، ويقاثلون في بدر، ويستأذنون - حتى ملك الموت - على رسول الله «صلى الله عليه وآله»، وعلى الأنبياء، وما إلى ذلك..

### يا محمد!! من خلّفت على الأمة:

وتذكر هذه الرواية: أن الله تعالى قال لنبيه ليلة الإسراء: «يا محمد، من خلّفت في الأرض على أمتك»؟!.

ونقول:

١ - إن المعراج إلى السماوات لم يستغرق وقتاً كبيراً، بل بدأ وانتهى في جزء يسير من الليل.. ومع ذلك يسأل الله تعالى نبيه «صلى الله عليه وآله» هذا السؤال، ليعرّفنا أهمية وجود الأنبياء، وأوصيائهم للأمة في الأرض، وهدايتهم، ورعايتهم لها.

٢ - إنه يشير إلى أن حاجة الأمة إلى الأنبياء والأوصياء لا تختص بالزمن الطويل، بل هي حاجة كبيرة وخطيرة في كل زمان، مهما كان قصيراً، أو كان زماناً يخبو فيه النشاط، ويخلد أكثر الناس فيه للراحة.. كالليل الذي وقع فيه المعراج.

٣ - إنه تعالى لم يقل لنبيه: من خلّفت في أمتك؟! بل قال: «على أمتك»، ليدل على أن الإمامة ليست مجرد فتوى، وتعليم، وهداية، ودلالة، بل هي

ولاية، وتدبير، وسلطة أيضاً.

٤ - إنه تعالى قال للنبي «صلى الله عليه وآله»: «من خَلَفْت في الأرض على أمتك»؟! وهذا سؤال عن هوية المستخلف، ولم يسأله عن الاستخلاف وعدمه.. فلم يقل له: هل استخلفت أحداً على الأرض؟! وذلك يشير إلى أن أمر الاستخلاف مفروغ عنه.

٥ - إذا كانت هذه الغيبة القصيرة جداً، التي قد لا يعرف أحد بحصولها لولا إخبار النبي الصادق المصدق به، لأنها حصلت ليلاً - إذا كانت - قد اجتاحت الأمة بأسرها فيها إلى الاستخلاف. فهل يعقل أن يغيب النبي «صلى الله عليه وآله» غيبة الموت، ثم لا يستخلف على أمته أحداً؟!!

٦ - إن هذا الحديث يثير علامة استفهام كبيرة حول دعوى البعض: أن استخلاف النبي «صلى الله عليه وآله» علياً «عليه السلام» إنما كان على أهله، وماله وولده..

٧ - إن هذا الحديث يدل على أن الأرض لا تخلو من حجة، إما ظاهر مشهور، أو غائب مستور.. يكون هو الراعي والحافظ، والهادي والمربي و.. و..

٨ - إن هذا يدلنا على وجود الإمام الحجة في كل زمان، وأنه سيبقى إلى أن يظهره الله تعالى ليملا الأرض قسطاً وعدلاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً.

٩ - إن سؤال الله لنبيه عن الذي استخلفه في الأرض هو سؤال تقرير، على قاعدة: إياك أعني واسمعي يا جارة. فإن السائل أعلم من المسؤول.. وهذا نظير قوله تعالى: ﴿يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ

إِهْيَئِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ﴿١﴾.

### الأوهام الباطلة:

رأينا في هذه الرواية: أن الله سبحانه قد جعل سؤاله لنبيه «صلى الله عليه وآله» عن الذي استخلفه على الأمة توطئة وتمهيداً للتصريح: بأن الله تعالى هو الذي استخلف علياً «عليه السلام» على الأمة، وهو الذي اختاره وصياً لرسول الله «صلى الله عليه وآله»، وخليفته على الأمة بعده..

وهذا يدفع أي وهم زائف: بأن يكون «صلى الله عليه وآله» قد فعل ذلك من عند نفسه، اجتهداً منه، وبدافع حبه له، وقرابته منه.. ليدّعي بعد ذلك: أنه قد أخطأ في اجتهداده، وأن الذي دعاه إليه: هو ميله الطبيعي لابن عمه وصهره.. فإنه «صلى الله عليه وآله» أجل وأطهر مما يظن هؤلاء.

### من هؤلاء؟!

تذكر الرواية: أن الله سبحانه قال للنبي «صلى الله عليه وآله» عن الأئمة الإثني عشر: أحب أن تراهم؟!

فقال: نعم.

فقال: تقدم أمامك.

فتقدم، فرأهم - فقال: يا رب، من هؤلاء؟!

فرد هنا سؤال يقول:

ما معنى أن يقول «صلى الله عليه وآله»: من هؤلاء، بعد أن أمره الله تعالى بالتقدم لكي يراهم؟! كما أن علياً «عليه السلام» كان فيهم، وكان يعرفه حق المعرفة، وقد خلفه على أمته.. فكيف نفسر ذلك؟!!

ونجيب:

أولاً: إن هذا السؤال من النبي «صلى الله عليه وآله» ربما كان يهدف إلى التلذذ بالخطاب الإلهي، فهو نظير ما جرى لموسى «عليه السلام»، حين قال الله تعالى له: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى﴾ \* قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَى ﴿١﴾.

مع أنه كان يكفيه أن يقول: ﴿هِيَ عَصَايَ﴾. وإنما زاد في البيان، للتلذذ بالخطاب مع الله.

ثانياً: إن المطلوب: هو البيان الإلهي لأسمائهم، وعدم الاكتفاء بقول النبي «صلى الله عليه وآله» للناس: إنه رآهم، لينقل للناس النص من الله سبحانه وتعالى عليهم..

**نور الإمام الحجة:**

بقي أن نشير إلى أن سطوع نور الإمام الحجة «عليه السلام» في وسط الأئمة الاثني عشر «عليهم السلام»، لا يعني أنه أفضل منهم. إذ لا ريب في أن علياً «عليه السلام» كان هو الأفضل، وبعده الحسنان «عليهما السلام»..

(١) الآيتان ١٧ و ١٨ من سورة طه.



أما الإمام الحجة، فهو أفضل التسعة الذين هم من ذرية الحسين «عليه السلام»، وقد جاء في الرواية: «تاسعهم أفضلهم»<sup>(١)</sup>.

وربما كان هذا الإشراف له «عليه السلام» للدلالة على أن القسط والعدل سوف ينشر على يده حتى يعم الأرض بأسرها.. بعد أن تكون قد امتلأت بالظلم والجور، ويكون هو الذي ينشر دين الله، ويتمكن من الانتقام من أعداء الله، وبه يسطع نور الشريعة في المشارق والمغارب، ويحلل حلاله، ويحرم حرامه تبارك وتعالى.

### أهل البيت شجرة واحدة:

عن أبي الزبير، عن جابر: كان رسول الله «صلى الله عليه وآله» بعرفات، وعلي «عليه السلام» تجاهه، فأومأ إليّ، وإلى علي «عليه السلام»، فأتيناها، فقال: ادن مني يا علي.

فدنا علي منه، فقال: اطرح خمسك في خمسي - يعني كفك في كفي -...  
يا علي، أنا وأنت من شجرة، أنا أصلها، وأنت فرعها، والحسن والحسين أغصانها، فمن تعلق بغصن من أغصانها أدخله الله تعالى الجنة.

---

(١) بحار الأنوار ج ٢٥ ص ٣٦٣ وج ٣٦ ص ٣٧٢ وكتاب الغيبة للنعماني ص ٧٣ ودلائل الإمامة ص ٤٥٤ ومقتضب الأثر ص ٩ و ١٠ والمحتضر للحلي ص ٢٧٧ والكافي في الفقه لأبي الصلاح الحلبي ص ٩٩ والإستنصار للكراجكي ص ٩ والصراف المستقيم ج ٢ ص ١١٨ ومستدرک سفينة البحار ج ٨ ص ٢٢٩ وغاية المرام ج ٢ ص ٢٣٩ ونفس الرحمن ص ٣٩٠.

يا علي، لو أن أمتي صاموا حتى يكونوا كالحنايا، وصلُّوا حتى يكونوا كالأوتار، ثم أبغضوك لأكبهم الله تعالى في النار<sup>(١)</sup>.

ونقول:

### جابر مقبول القول:

١ - كان جابر بن عبد الله الأنصاري، مقبول القول عند الخاصة والعامة.. فأراد النبي «صلى الله عليه وآله» أن يشهد ما يجري، ويسمع ما يقوله النبي «صلى الله عليه وآله» في حق أمير المؤمنين والحسن والحسين «عليهم السلام»، ليكون هو الناقل لهذه الحقائق، التي لا بد للأمة من أن تعيها، وتتعامل معها من موقع المسؤولية والالتزام.. ولا سيما بالنسبة لهؤلاء الأئمة الثلاثة، الذين يمثل كل واحد منهم رمزاً للمعالجات الإسلامية لحالات ومشكلات تمثل أمراً خطيراً وهائلاً، وفريداً ومتميزاً.

٢ - والمراجع لمفاصل تاريخ الإمام علي «عليه السلام»، ولا سيما بعد النبي «صلى الله عليه وآله»، وفي أيام خلافته، ثم تاريخ الإمام الحسن «عليه

---

(١) الفصول المئة ج ٣ ص ٢٨٩ وفرائد السمطين ج ١ ص ٥١ ح ١٦ وعن الرسالة القوامية في فضائل الصحابة، وراجع: شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٧ ص ١٨٠ و ٨٣ وج ٩ ص ١٥٨ وج ١٦ ص ١٢٤ و ١٢٥ وج ١٧ ص ١٨٤ وج ٢١ ص ٤٤٢ وج ٢٣ ص ١٣٥ وج ٣١ ص ٨٤ وتاريخ مدينة دمشق ج ٤٢ ص ٦٤ ومناقب الإمام أمير المؤمنين للكوفي ج ١ ص ٢٤٢ والعقد النضيد والدر الفريد للقمي ص ٥٢ وبحار الأنوار ج ٢٧ ص ٢٢٦ وينابيع المودة ج ١ ص ٢٧٠ وغاية المرام ج ٣ ص ٦٢ و ٦٣ وسفينة النجاة للتكابني ص ٣٣٤.

السلام» كله.. ولاسيما ما عرف بالصلح بينه وبين معاوية، ثم ما جرى للإمام الحسين «عليه السلام» في عاشوراء بعد استشهاد أخيه، يجد صدق ما نقول، فإنها أحداث صعبة، وتحتاج إلى معالجات فريدة، ومتميزة.

٣- إن هذا هو ما حصل بالفعل، فقد جاءت المعالجات والمواقف ذات فرادة وتميز دقيق وعميق، عجز البعض عن إدراك مراميها، فظن: أنه يفتقر إلى الانسجام والتوافق، أو لعله أراد أن يوحى للآخرين بذلك، لحاجات في النفس التي تكابر، وتناور، حتى ينتهي بها المطاف إلى الجحود السافر.

ولكن أهل البصائر، وأصحاب الوجدان، والضمير الطاهر، الذين تهتدي عقولهم بنور الهداية الإلهية، وتطمئن قلوبهم إلى العناية والألطف الربانية.. يرون في هذه المعالجات، قمة الانسجام، وغاية التوافق، وبعضها يكمل البعض الآخر، لأنها تنطلق من واقع الهدي الإلهي، والتسديد الرباني لأوليائه الذي هم صفوة الخلق، وأحب خلق الله إلى الله.

٤- إشارة النبي «صلى الله عليه وآله» إلى جابر لكي يأتي إليه لا بد أن تعرّف جابراً: بأن النبي «صلى الله عليه وآله» يريد منه أن يبلغ هذا الأمر الذي يراه، والقول الذي يسمعه لغيره.. لاسيما وأنه «صلى الله عليه وآله» لم يدع غيره، وهذا يؤكد لجابر: أنه مسؤول، ومطالب، وأن عليه أن يبذل جهده في تنفيذ ما عهد به إليه.

٥- تقول الرواية: إن علياً «عليه السلام» كان في الجهة المقابلة لرسول الله، وظاهر ذلك: أن جابراً لم يكن مع علي، مما يعني: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد احتاج إلى إيماءتين: إحداهما لعل «عليه السلام»، والآخرى لجابر.

## إطرح خمسك في خمسي:

١ - وقد ذكرت الرواية: أنه «صلى الله عليه وآله» قال لعلي «عليه السلام»: «اطرح خمسك في خمسي..». أي أنه أمره بوضع كفه في كف النبي «صلى الله عليه وآله» بنحو مستوعب ومتطابق.

وقد يستفاد من هذا أيضاً معنى التعاضد والتعاون التام، ومعنى التعاهد، والتوثيق، والتأكيد على الالتزام، وما إلى ذلك.

٢ - يضاف إلى ذلك: ما بينهما من توافق واتحاد، فإنها من شجرة واحدة والحسن والحسين «عليهما السلام» أغصان تلك الشجرة التي توصل من يتعلق بها إلى الجنة.

٣ - وهذا التوافق بين أغصان الشجرة يوجب توافق ثمار تلك الأغصان في الآثار..

ولذا نجد: أن كل غصن منها يوصل المتعلق به إلى الجنة.

٤ - إن التعلق بأحد الأغصان لا يعني عدم الاهتمام بسائر الأغصان أو أنه يمكن التفريط فيها، أو العدوان عليها..

بل يعني: أن يحفظ أصل الشجرة وفرعها، وأغصانها، وأن يربحها، ويحفظ لها نضارتها، وجمالها، وانسجامها، ويدفع عنها كل الأسواء، ولكنه يجعل وسيلته إلى الجنة أحد أغصانها ولا يتنكر لغيره بل يثابر على الالتزام بما يحبه ذلك الغصن، والابتعاد عما يكره، ويجعله المثل الأعلى له، لينال بذلك محبته ورضاه، ويفوز برعايته، ويكون مشمولاً بالطفاه الهادية إلى الجنة.

ومن المعلوم: أن كل غصن منها لا يفرط بنظيره، بل هو حبيبه وأليفه، وأخوه، كما هو معلوم..

### من أحاديث الإسراء:

روي: أنه «صلى الله عليه وآله» قال: «قال لي ربي ليلة أسري بي: من خلفت على أمتك يا محمد؟!»

قال: قلت: أنت أعلم يا رب.

قال: يا محمد، إني انتجتك برسالتي، واصطفيتك لنفسي، وأنت نبي، وخيرتي من خلقي.

ثم الصديق الأكبر، الطاهر المطهر، الذي خلقته من طينتك، وجعلته وزيرك، وأبا سبطيك، السيدين، الشهيدين، الطاهرين المطهرين، سيدي شباب أهل الجنة. وزوجته خير نساء العالمين.

أنت شجرة، وعلي أغصانها، وفاطمة ورقها، والحسن والحسين ثمارها. خلقتكم (خلقتهما) من طينة عليين، وخلقت شيعتكم منكم، إنهم لو ضربوا على أعناقهم بالسيوف ما ازدادوا لكم إلا حبا.

قلت: يا رب، ومن الصديق الأكبر؟!

قال: أخوك علي بن أبي طالب<sup>(١)</sup>.

(١) مسند شمس الأخبار للقرشي ج ١ ص ٨٩ ومسند زيد بن علي ص ٤٠٥ والغدير للأميني ج ٢ ص ٣١٣ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢٢ ص ٢٠٠ وشرح الأخبار ج ٢ ص ٤٩٠.

## متى كان هذا الإسراء؟!

١ - يحتمل أن يكون المراد بالإسراء: هو ذلك الذي جرى في مكة بعد بعثته «صلى الله عليه وآله» بثلاث سنين، وذلك قبل ولادة الزهراء «عليها السلام» بحوالي سنتين.

فيكون هذا الحديث جارياً وفق علمه تعالى بما يكون في المستقبل.. وهو يتحدث بلسان التقدير، وفق العلم الموجود في أم الكتاب.. وهو العلم المطابق للواقع، الذي يستند إلى الإرادة الإلهية المباشرة، أو إلى السنن التي أودعها الله تعالى في مخلوقاته، أو التي تدخل فيها الإرادات المستندة إلى الاختيار..

ويحتمل أيضاً: أن يكون المراد: إسراء حصل بالمدينة بعد ولادة الحسين «عليهما السلام»، فقد ذكرت بعض الروايات: أن إسراءاته «صلى الله عليه وآله» قد بلغت مئة وعشرين إسراءاً<sup>(١)</sup>.

## حديث واحد:

تقدمت رواية أخرى لحديث يقرب من هذا الحديث، وهو مروي عن عبد الله بن عمر..

وقد ذكرت هناك فقرات لم تذكر هنا، والعكس أيضاً صحيح..

---

(١) راجع: بصائر الدرجات ص ٩٩ والخصال ص ٦٠٠ و ٦٠١ وبحار الأنوار ج ١٨ ص ٣٨٧ وج ٢٣ ص ٦٩ ومستدرک سفينة البحار ج ٧ ص ١٤٩ وتأويل الآيات الظاهرة ج ١ ص ٢٧٥ والإيقاظ من الهجعة ص ٣٨٣ وبيت الأحزان ص ١٩ والصراط المستقيم ج ٢ ص ٤٠ والمحتضر ص ٤٤ و ٢٤٤ وحلية الأبرار ج ١ ص ٤٢١.

وهذا لا يضر باعتبار أي منهما، ولا يوجب الطعن في الحديث، فقد يتعلق الغرض في مورد بذكر خصوصيات حصلت..

ولكن تجده في مورد آخر يذكر أموراً، أو خصوصيات أخرى..

ولكن لو اختلفت الروايات وتناقضت ظاهراً في أمر بعينه، فنقل في مورد بنحو، ثم نقل في المورد الآخر بنحو آخر.. فإن كانت الحثيات التي اقتضت هذه الخصوصية، أو تلك واحدة، فإن اختلاف الخصوصيات يضر، ويوجب الشبهة في سلامة الرواية..

وإن اختلفت الحثيات الاقتضائية، بحيث كان النظر إلى الأمر من زاوية تختلف عن الزاوية التي لوحظت في الرواية الأخرى، فإن اختلاف الآثار والخصوصيات لا يكون مضراً، ولا يوجب شبهة في سلامة النص.

### أوصاف وأوسمة:

وقد وصفت الرواية علماً وولديه «عليهم السلام» بأوصاف، ومنحتهم أوسمة عديدة..

فقد وصفت علماً «عليه السلام» بما يلي:

١ - إنه الصديق الأكبر.. وقد وردت روايات كثيرة تؤكد هذا المعنى.. وقد ذكرنا ذلك في كتابنا: «الصحيح من سيرة النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله»، فراجع ج ٤ ص ٢٢٧.

٢ - إنه «عليه السلام» الطاهر المطهر، فهو الطاهر في ذاته، المطهر من قبل الله تعالى عن الأدناس والأرجاس، كما أخبر تعالى عنه في آية التطهير.

٣- إنه مخلوق من طينة رسول الله «صلى الله عليه وآله»، كما دلت عليه روايات أخرى أيضاً.

٤- إنه أبو السبطين، الحسن والحسين «عليهما السلام».

٥- إن زوجته «عليها السلام» خير نساء العالمين، حيث لم يكن لها كفؤ غير علي «عليه السلام»، من آدم فمن دونه.

٦- إنه غصن من شجرة رسول الله «صلى الله عليه وآله».

٧- إن الطينة التي خلق منها كانت من عليين..

ووصفت الحسنين «عليهما السلام» بأنهما:

١- سبطا رسول الله «صلى الله عليه وآله».

٢- أخبرت عن أنهما ينالان درجة الشهادة.

٣- إنهما سيدان.

٤- إنهما طاهران.

٥- إنهما مطهران.

٦- إنهما سيدا شباب أهل الجنة.

٧- إنهما ثمار شجرة النبوة.

٨- إنهما خلقا من طينة عليين.

٩- إن شيعتهم خلقوا منهم، ومن النبي «صلى الله عليه وآله»، وعلي

«عليه السلام».



## الفصل الثاني:

ولادة الإمام الحسن عليه السلام في الأخبار الغيبية..



## حديث عروة البارقي:

وقالوا: حكي عن عروة البارقي قال:

حججت في بعض السنين، فدخلت مسجد رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فوجدت رسول الله جالساً وحوله غلامان يافعان، وهو يقبل هذا مرة، وهذا أخرى..

فإذا رآه الناس يفعل ذلك أمسكوا عن كلامه حتى يقضي وطره منهما، وما يعرفون لأي سبب حبه إياهما.

فجئته وهو يفعل ذلك بهما، فقلت: يا رسول الله، هذان ابناك؟!!

فقال: إنهما ابنا ابنتي..

وابنا أخي..

وابن عمي..

وأحب الرجال إليّ.

ومن هو سمعي وبصري.

ومن نفسه نفسي، ونفسي نفسه.

ومن أحزن لحزنه، ويحزن لحزني.

فقلت له: قد عجبت يا رسول الله من فعلك بهما وحبك لهما.

فقال لي: أحدثك أيها الرجل.

إني لما عُرج بي إلى السماء ودخلت الجنة، انتهيت إلى شجرة في رياض الجنة، فعجبت من طيب رائحتها، فقال لي جبرائيل: يا محمد، لا تعجب من هذه الشجرة، فثمرها أطيب من ريحها.

فجعل جبرائيل يتحفني من ثمرها، ويطعمني من فاكهتها، وأنا لا أمل منها.

ثم مررنا بشجرة أخرى، فقال لي جبرائيل: يا محمد، كل من هذه الشجرة، فإنها تشبه الشجرة التي أكلت منها الثمر، فهي أطيب طعماً، وأذكى رائحة. قال: فجعل جبرائيل يتحفني بثمرها، ويشمني من رائحتها، وأنا لا أمل منها.

فقلت: يا أخي جبرائيل، ما رأيت في الأشجار أطيب ولا أحسن من هاتين الشجرتين!

فقال لي: يا محمد، أتدري ما اسم هاتين الشجرتين؟!

فقلت: لا أدري.

فقال: إحداها الحسن، والأخرى الحسين، فإذا هبطت يا محمد إلى الأرض من فورك، فأت زوجتك خديجة، وواقعها من وقتك وساعتك، فإنه يخرج منك طيب رائحة الثمر الذي أكلته من هاتين الشجرتين، فتلد لك فاطمة الزهراء، ثم زوجها أخاك علياً، فتلد له ابنين، فسم أحدهما الحسن، والآخر الحسين.

قال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: ففعلت ما أمرني أخي جبرائيل، فكان

الأمر ما كان.

فنزل إلي جبرائيل بعدما ولد الحسن والحسين، فقلت له: يا جبرائيل، ما أشوقني إلى تينك الشجرتين.

فقال لي: يا محمد، إذا اشتقت إلى الأكل من ثمرة تينك الشجرتين، فشم الحسن والحسين.

قال: فجعل النبي «صلى الله عليه وآله» كلما اشتاق إلى الشجرتين يشم الحسن والحسين، ويلثمهما، وهو يقول: صدق أخي جبرائيل «عليه السلام»، ثم يقبل الحسن والحسين ويقول: يا أصحابي، إني أود أني أقاسمهما حياتي لحبي لهما، فهما ریحانتاي من الدنيا.

فتعجب الرجل [من] وصف النبي للحسن والحسين، فكيف لو شاهد النبي «صلى الله عليه وآله» من سفك دماءهم، وقتل رجالهم، وذبح أطفالهم، ونهب أموالهم، وسبى حريمهم؟! أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون<sup>(١)</sup>.

ونقول:

### البارقي أولاً:

إن بارق قبيلة من الأزد.. وبارق في الأصل: إسم جبل نزل به بعض الأزد، فنسبوا إليه، واستعمل عمر بن الخطاب عروة البارقي على قضاء الكوفة قبل

(١) بحار الأنوار ج ٤٣ ص ٣١٤ و ٣١٥ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٣٢٨ - ٣٣٠ و ٤٢٣

أن يستعمل شريحاً<sup>(١)</sup>.

قال ابن الأثير الجزري: عنونه ابن مندة، وأبو نعيم بـ «عروة بن الجعد». وقيل: ابن أبي الجعد<sup>(٢)</sup>.

وعنونه أبو عمر بن عبد البر: «عروة بن عياض بن أبي الجعد البارقى»<sup>(٣)</sup>. وذكر الطبري: عروة بن الجعد في جملة من اجتمع من أشرف العراق بالكوفة - مثل الأشر، وكميل، وعمرو بن الحمق - يطعنون على عثمان، فنفاهم إلى الشام أولاً عند معاوية، ثم إلى حمص عند عبد الرحمان بن خالد بن الوليد<sup>(٤)</sup>.

وعند العسقلاني: أن عثمان سيّره إلى الكوفة<sup>(٥)</sup>.

### أخبار غيبية في حديث البارقي:

تضمن الحديث عدة إخبارات غيبية مثل:

١ - ما جرى للنبي «صلى الله عليه وآله» في معراجه من الإخبار عن ولادة فاطمة يدل على أن المراد بالمعراج الذي تحدث عنه، هو خصوص ذلك الذي حصل له في السنة الثالثة بعد بعثته «صلى الله عليه وآله». وقد ذكر القرآن الكريم مرتين حصول الإسراء بالنبي «صلى الله عليه وآله»..

(١) الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ٣ ص ١١١.

(٢) الإصابة ج ٢ ص ٤٧٦ والإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ٣ ص ١١١.

(٣) الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ٣ ص ١١١ والإصابة ج ٢ ص ٤٧٦ عن الرشاطي.

(٤) تاريخ الأمم والملوك ج ٤ ص ٣٢٥ و ٣٥٦.

(٥) الإصابة ج ٢ ص ٤٧٦.

وفي بعض النصوص: أن عدد إسرائاته قد بلغ مئة وعشرين<sup>(١)</sup>.

٢- وأخبر أيضاً عن تزويج فاطمة «عليها السلام» بعلي «عليه السلام».

٣- وأخبر كذلك عن ولادة الحسن والحسين «عليهما السلام».

### كيف عرف البارقي ذلك؟!:

وذكرت الرواية: أن البارقي حج في بعض السنين، فدخل مسجد النبي «صلى الله عليه وآله» في المدينة، فوجد النبي «صلى الله عليه وآله» جالساً وحوله غلامان يافعان، وهو يقبل هذا مرة، وهذا أخرى، فإذا رآه الناس يفعل ذلك أمسكوا عن كلامه.. وما يعرفون لأي سبب حبه إياهما..

ونلاحظ: أن هذا الحديث قد جرى في أواخر حياة النبي «صلى الله عليه وآله»، وأن هذا الكلام لا يستقيم لأكثر من سبب..

أولاً: من أين عرف البارقي: أن الناس لا يعرفون سبب حب النبي «صلى الله عليه وآله» للحسين «عليهما السلام»؟!:

ثانياً: إن الكل يعلم: أن الحسين «عليهما السلام» هما سبطا رسول الله «صلى الله عليه وآله»، ومن الطبيعي أن يحب الرجل أحفاده وأسباطه.. والناس يعرفون ذلك، ويدركونه.

(١) بحار الأنوار ج ١٨ ص ٣٨٧ وج ٢٣ ص ٦٩ ونور الثقلين (تفسير) ج ٣ ص ٩٨ وكنز الدقائق (تفسير) ج ٧ ص ٣٠٠ والبرهان (تفسير) ج ٣ ص ٤٨١ والخصال ج ٢ ص ٦٠١ والصراط المستقيم ج ٢ ص ٤٠ والمحتضر للحلي ص ٢٤٤ وحلية الأبرار ج ١ ص ٤٢١ ومستدرک سفينة البحار ج ٧ ص ١٤٩ وبصائر الدرجات ص ٩٩.

ثالثاً: يتأكد هذا المعنى حين يكون هذان السبطان ابنا بنته الوحيدة..  
ويصبح ذلك أكثر إلحاحاً، إذا كان جبرائيل قد أخبر هذا الجد عن ربه بإمامة  
هذين السبطين، وبما يجري عليهما من أعداء الله، وقد أخبر النبي «صلى الله  
عليه وآله» الناس مراراً وتكراراً بهذه الأمور.

رابعاً: إذا كان الناس لا يعرفون سبب حب النبي «صلى الله عليه وآله»  
لسبطيه، فقد كان يمكنهم أن يسألوه عن هذا الأمر كما سألته البارقي.  
بل من الذي قال لعروة إن الناس لم يسألوا النبي عن هذا الأمر، وأخبرهم  
بما أخبر به البارقي.. فإن المفروض: أن البارقي لم يكن إلى هذا الوقت وقد  
كبر الحسنان، وصارا غلامين يافعين من سكان المدينة.

### أحب الرجال:

وتقدم: أن علياً «عليه السلام» أحب الرجال إلى الرسول «صلى الله عليه  
وآله».

وهذا - بالإضافة إلى نصوص عديدة أخرى - يكذب ما روي، من أنه  
«صلى الله عليه وآله» سئل عن أحب النساء إليه، فقال: عائشة.

ف قيل له: فمن الرجال؟!

قال: أبوها<sup>(١)</sup>.

(١) راجع: سنن الترمذي ج ٥ ص ٣٦٥ و ٣٦٦ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٢  
ص ١٣٣ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣٠ ص ١٣٧ وشرح مسند أبي حنيفة ص ٤٦٦  
وفيض القدير ج ١ ص ٢١٨ وسبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ١٧٠ وذخائر العقبى



وقد كذب المأمون هذه الرواية بقوله: إنكم رويتم: أن النبي «صلى الله عليه وآله» وُضع بين يديه طائر مشوي، فقال: اللهم أتني (أئتني) بأحب خلقك إليك، فكان علياً «عليه السلام»، فأني روايتكم نقبل؟! (١).

وإذا كان علي «عليه السلام» أحب الخلق إلى الله، فهو أحب الخلق إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، والعكس أيضاً صحيح.

### علي سمعي وبصري:

وقد يتساءل البعض عن المراد من قوله «صلى الله عليه وآله» عن علي «عليه السلام»: «هو سمعي، وبصري».

ويمكن أن يجاب:

بأن النبي «صلى الله عليه وآله» قال: «أنا مدينة العلم (الحكمة) وعلي بابها، فمن أراد المدينة، فليأتها من الباب» (٢).

(مكتبة القدسي بالقاهرة) ص ٣٥.

(١) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٢٠٢ وبحار الأنوار ج ٤٩ ص ١٩٢.

(٢) روضة المتقين ج ١١ ص ٢٥٣ والأمالى للصدوق ص ٦١٩ وعيون أخبار الرضا ج ١ ص ٢١٠ و ٢١١ وتحف العقول ص ٤٣٠ وشرح الأخبار ج ١ ص ٨٩ والأمالى للطوسي ص ٥٥٩ ومناقب علي بن أبي طالب لابن المغازلي ص ٩٢ والاحتجاج للطبرسي ج ١ ص ١٠٢ والمزار لابن المشهدي ص ٥٧٦ والعمدة لابن البطريق ص ٢٩٤ و ٣٩٥ وإقبال الأعمال ج ١ ص ٥٠٧ وغوالي اللآلي ج ٤ ص ١٢٣ والمحتضر للحلي ص ١٥ و ٢٨ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ٨٠ و ٤٤٣ و ٤٤٤ وبحار الأنوار ج ٢٥ ص ٢٢٤ و ٢٢٥ و ٢٨ ص ١٩٩ و ٤٠ ص ٢٠٦.

أو ما يؤدي هذا المعنى<sup>(١)</sup>.

و ٢٠٧ وج ٦٦ ص ٨١ وج ٩٠ ص ٥٧ وج ٩٩ ص ١٠٦ والمستدرک للحاکم ج ٣ ص ١٢٧ وکنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٣ ص ١٤٨ وفتح الملك العلي ص ٢٣ و ٢٤ و ٢٥ و ٤٤ و ٥٥ و ٥٩ وتفسير القمي ج ١ ص ٦٨ ونور الثقلين (تفسير) ج ٢ ص ٣١٥ وکنز الدقائق (تفسير) ج ٦ ص ٨٨ والکامل لابن عدي ج ١ ص ١٩٠ وج ٢ ص ٣٤١ والعلل للدارقطني ج ٣ ص ٢٤٧ وتاريخ بغداد ج ١١ ص ٢٠٤ وتاريخ مدينة دمشق ج ٤٢ ص ٣٧٨ و ٣٧٩ و ٣٨٠ و ٣٨١ و ٣٨٢ و ٣٨٣ وتهذيب الکمال ج ١٨ ص ٧٧ وتذكرة الحفاظ ج ٤ ص ١٢٣١ وميزان الاعتدال ج ١ ص ٢٤٧ ولسان الميزان ج ١ ص ٤٣٢ ومناقب علي بن أبي طالب لابن مردويه ص ٨٥ و ٨٦ وتاريخ جرجان ص ٦٥ والبدایة والنهاية ج ٧ ص ٣٩٥ وبشارة المصطفى ص ٣٥٣ ونهج الإیمان ص ٣٤٢ وكشف اليقين ص ٥١ وجواهر المطالب لابن الدمشقي ج ١ ص ٧٦ وتأویل الآيات الظاهرة ج ١ ص ٢٢٠ وینابيع المودة ج ١ ص ١٣٧ و ٢١٩ و ٢٢٢ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٤ ص ٣٧٧ وج ٥ ص ٤٦٩ و ٤٧٠ و ٤٧١ و ٤٧٦ و ٤٧٩ و ٤٨٣ و ٤٨٤ و ٤٨٨ و ٤٩٠ و ٤٩٢ و ٤٩٦ و ٤٩٨ و ٥٠٠ و ٥٠٢ و ٥٠٤ وج ٧ ص ٤٥٨ وج ١٥ ص ٧٤ وج ١٦ ص ٢٧٨ و ٢٧٩ و ٢٨١ و ٢٨٦ و ٢٨٨ و ٢٩١ و ٢٩٢ و ٢٩٣ و ٢٩٤ و ٢٩٥ و ٢٩٩ و ٣٠٢ وج ٢٠ ص ٥٢٥ وج ٢١ ص ٤١٦ و ٤١٧ و ٤١٩ و ٤٢٢ و ٤٢٤ و ٤٢٥ وج ٢٢ ص ٥٥٥ و ٥٥٦ و ٥٦٠ و ٥٦١ وفلك النجاة ص ١٦٨.

(١) الأُمالي للصدوق ص ٤٢٥ و ٦٥٥ والتوحيد للصدوق ص ٣٠٧ والخصال للصدوق ص ٥٧٤ والمجازات النبوية ص ٢٠٧ و ٢٠٨ وروضة الواعظین ص ١١٩ ومناقب الإمام أمير المؤمنين للکوفي ج ٢ ص ٥٥٨ ومائة منقبة لابن شاذان ص ١٧٠ والأُمالي للطوسي ص ٣٠٩ و ٤٣١ و ٥٧٧ ومناقب علي بن أبي طالب لابن المغازلي

ولعل سبب ذلك: أن جميع الأعمال، والعبادات، والاعتقادات، حتى التوحيد والنبوة، والمعاد، وصفات الله، والشفاعة، وأي شيء آخر - إذا لم يكن فيه وفيها حب علي «عليه السلام»، وموالاته، وإمامته - فإن الله تعالى لا يقبله.

وحديث الإمام الرضا بنيشابور، حيث جعل نفسه من شروط كلمة التوحيد يشهد على ما نقول، ويشهد له أيضاً قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ

---

ص ٨٧ و ٨٨ و ٨٩ و ٩٠ و ٩٣ والعمدة لابن البطريق ص ٢٩٢ و ٢٩٣ و ٢٩٥ والصراط المستقيم ج ٢ ص ١٩ و ٢٠ وبحار الأنوار ج ١٠ ص ١٢٠ وج ٣١ ص ٤٦٣ وج ٤٠ ص ٢٠٠ و ٢٠١ و ٢٠٢ و ٢٠٣ و ٢٠٦ ونور البراهين ج ٢ ص ١٥٥ وكتاب الأربعين للماحوزي ص ٤٥١ و ٤٥٢ ومستدرک سفينة البحار ج ١ ص ٤٣٤ وج ٢ ص ٣٥٦ وج ٧ ص ٣٣٦ و ٣٣٧ وج ٩ ص ٣٥١ ونظم درر السمطين ص ١١٣ وفيض القدير ج ٣ ص ٦٠ وكشف الخفاء ج ١ ص ٢٠٣ وفتح الملك العلي ص ٢٢ و ٤٣ وتفسير فرات ص ٢٦٥ ومجمع البيان ج ٢ ص ٢٨ ونور الثقلين (تفسير) ج ١ ص ١٧٨ وكنز الدقائق (تفسير) ج ٢ ص ٢٦٠ وفضائل أمير المؤمنين لابن عقدة ص ٤٣ وبشارة المصطفى ص ٣٢٣ ومطالب السؤل ص ١٢٩ و ١٣٠ وكشف الغمة ج ١ ص ١١١ ونهج الإيثار ص ٣٤١ ومعارج الوصول ص ٤٧ وإرشاد القلوب ج ٢ ص ٣٧٦ وينايع المودة ج ١ ص ٢١٩ ودلائل الصدق ج ٦ ص ١٧٩ و ٣١٩ و ٣٢٠ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٥ ص ٤٧٣ و ٤٧٥ و ٤٧٧ و ٤٧٨ و ٤٨٥ و ٤٨٦ و ٤٨٧ و ٤٩٣ و ٤٩٤ و ٤٩٥ و ٥٠٥ وج ١٦ ص ٢٨٩ و ٢٩٠ و ٢٩٦ وج ٢١ ص ٤٢٥ و ٤٢٦ و ٤٢٧ و ٤٢٨ وج ٢٢ ص ٥٥٤ و ٥٥٥ وج ٣١ ص ١٠٤ و ١٠٥ و ١٠٦ و ١٧٠ وفلك النجاة ص ١٦٩ و ١٧٠ والصواعق المحرقة ص ١٢٢.

بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ﴿١﴾.

ومهما يكن من أمر، فإنه إذا طلب من النبي «صلى الله عليه وآله» أحد حاجة، أو شفاعاة، أو أي شيء آخر، فالنبي لا يسمعه، ولا يراه إلا من خلال علي، فمن ليس علي في فكره، واعتقاده، ووجدانه، وقلبه، فإنه «صلى الله عليه وآله» لا يراه، ولا يقيم له وزناً، لأنه يفقد معنى وجوده عنده، ويصبح لا شيء بنظره، لأن علياً هو الحق، والخير، والعلم، والصواب ورضى الله. وما عداه باطل وزائل، وسراب وهباء.

أضاف بعض الإخوة الأكارم، ما مضمونه وفحواه: أن هذا الأمر يمتد إلى ما بعد حياة النبي «صلى الله عليه وآله»، ويستمر إلى يوم القيامة، فتكون شهادة علي «عليه السلام» على الأمة بعد النبي هي التي تحقق الشاهد على الخلق للنبي «صلى الله عليه وآله»، من خلال تحمل علي للشهادة، فيكون «عليه السلام» سمع النبي وبصره. انتهى.

غير أننا نرى: أن شهادة النبي «صلى الله عليه وآله» على أمته لا تنقطع بموته، بل هي تستمر إلى يوم القيامة، كما أنه «صلى الله عليه وآله» يشهد على الأنبياء قبله، من لدن آدم إلى آخر نبي بعثه الله قبله.. كما تدل عليه الآيات والأحاديث، فراجع..

### نفسه نفسي:

وتقدم في رواية البارقي قوله «صلى الله عليه وآله» عن علي «عليه السلام»:

«ومن نفسه نفسي، ونفسي نفسه.. ومن أحزن لحزنه، ويحزن لحزني».

ونلاحظ ما يلي:

١ - إن هذا هو ما قررته آية المباهلة التي تقول: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾<sup>(١)</sup>.. فأخرج علياً «عليه السلام» تصديقاً لقوله تعالى: ﴿وَأَنْفُسَنَا﴾.

٢ - إن الفقرة المتقدمة من رواية البارقي، مركبة من فقرتين، تجعلان نفس علي «عليه السلام» موضوعاً ومحمولاً لقضية واحدة.. كما أنها قد جعلت نفس النبي «صلى الله عليه وآله» موضوعاً ومحمولاً لنفس القضية.

٣ - لعل سبب ذلك: أنه «صلى الله عليه وآله» يريد التأكيد على أن ما يقوله ليس على سبيل التنزيل والمجاز، والمبالغة والادعاء..

بل هو تعبير عن التطابق التام في الفكر، والنهج، والأخلاق، وفي الصفات والسمات.. وفي الأحوال والمكانة، وفي المقامات والدرجات، باستثناء مقام النبوة.. فكأنك تجد النبي في علي، وتجد علياً في النبي، فإذا وجدت أحدهما لم تفقد الآخر.

وبذلك يتضح المراد من قوله «صلى الله عليه وآله»: «أحزن لحزنه، ويحزن لحزني».

### الشجرة الأطيب طعماً، والأذكى رائحة:

تحدثت الرواية المتقدمة عن شجرتين، الثانية منهما أطيب طعماً، وأذكى

(١) الآية ٦١ من سورة الزمر.

رائحة من الأولى، ثم عرفنا: أن إحداهما إسمها الحسن، والأخرى إسمها الحسين، فإرد هنا سؤال:

أيها أطيب طعماً وأذكى رائحة؟! وأيها الأولى؟! وأيها الثانية؟! هل هي الشجرة التي إسمها الحسن؟! أو الشجرة التي إسمها الحسين؟! ونجيب:

بأن من الواضح: أن الكلام عن الشجرتين جار على سبيل التشبيه والإيحاء، وأن المقصود بهما الحسنان «عليهما السلام»..

ويمكن أن تكون الشجرة الأطيب طعماً، والأذكى رائحة هي شجرة الحسين «عليه السلام» لأمر ثلاثة:

أولها: أن الرواية ذكرت: أن الشجرة التي أطعمه جبرائيل منها أولاً ليست هي الأطيب والأذكى.. ومن المعلوم: أن شجرة الحسن مقدمة على شجرة الحسين، في الولادة، والسن، وفي الإمامة أيضاً.

الثاني: إن ما جرى للإمام الحسن «عليه السلام»، والصلح الذي عقده مع معاوية، وإن كان هو عين الصواب والحق، الذي لا محيص ولا محيد عنه، ولكنه كان صعباً على كثير من شيعة الإمام الحسن «عليه السلام» وأصحابه، وكان ولا يزال من الصعب على الكثيرين فهم مبرراته، وإدراك ما فيه من فوائد وعوائد..

ولكن الإمام الحسين «عليه السلام»، وإن كان قد استشهد بنحو فجيع وفظيع.. ولكن شهادته «عليه السلام» كانت نصراً، لأن مظلوميته هذه كانت، ولا تزال، وستبقى واضحة كالشمس لكل جيل، وكل من اطلع عليها، وفكر

فيها بوعي وبإنصاف، وموضوعية..

وهي القضية التي يتفاعل معها فطرياً، ووجدانياً، وإنسانياً: الكبير والصغير، والشيخ والشاب، والعالم والجاهل، والعربي والأعجمي، والحر والعبد، والمسلم وغير المسلم، والأسود والأبيض.

وهي شجرة دائمة العطاء، مثيرة للوجدان، معمقة للوعي، حافظة للإيمان، وكانت وستبقى مدرسة للأجيال، تنشر من خلالها حقائق الدين، وأحكام الشريعة، وتهذب الأخلاق، وتكتسب الفضائل، وترسخ اليقين، وما إلى ذلك.

الثالث: إن الإمام الحسين هو أبو الأئمة التسعة «عليهم السلام» من بعده، وهم حفظة الدين، وناشرو حقائقه، وأحكامه، وقيمه من بعده، ومنهم يكون الإمام الحجة الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، بعدما ملئت ظلماً وجوراً.

**يا أصحابي! أود أني أقاسمهما حياتي:**

تقول الرواية المتقدمة: إن النبي «صلى الله عليه وآله» كان يقبل الحسن والحسين ويقول لأصحابه: «يا أصحابي، إني أود أني أقاسمهما حياتي لحبي لهما، فهما ريجانتاي من الدنيا».

ويستوقفنا في هذه الفقرة ما يلي:

**يا أصحابي:**

تضمنت هذه الفقرة قوله «صلى الله عليه وآله»: «يا أصحابي»، ولم نعهد صدور هذا التعبير منه «صلى الله عليه وآله» لأصحابه، إلا إذا كان يقصد أناساً بأعيانهم، وأوصافهم الخاصة..

وبيان ذلك كما يلي:

ألف: ذكروا: أن خالد بن الوليد تجرّأ على عمار بن ياسر «رحمه الله»، فقال النبي «صلى الله عليه وآله» له: «لا تسبوا أصحابي»<sup>(١)</sup>.

فهل يمكن القول: بأن أصحابه «صلى الله عليه وآله» هم أمثال عمار «رحمه الله»؟!

ب: لقد وصف علي «عليه السلام» أصحاب النبي «صلى الله عليه وآله» بأوصاف تؤيد هذا المعنى، فقد روي عنه «عليه السلام» قوله: «لقد رأيت أصحاب محمد «صلى الله عليه وآله»، فما أرى أحداً يشبههم، لقد كانوا يصبحون شعناً غبراً، قد باتوا سجّداً وقياماً الخ..»<sup>(٢)</sup>.

ج: يؤيد هذا المعنى قوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) اللمع في أسباب ورود الحديث للسيوطي ص ٨٨.

(٢) نهج البلاغة (شرح عبده) ج ١ ص ١٨٩ و ١٩٠ وخاتمة مستدرک الوسائل ج ١ ص ٢١١ و ٢١٢ و شرح نهج البلاغة لابن میثم ج ٢ ص ٤٠٤ و بحار الأنوار ج ٣٤ ص ٨٢ و ج ٦٦ ص ٣٠٧ و راجع ج ٧٥ ص ٧٢ و شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٧ ص ٧٧ و كنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٦ ص ٢٠٠ و تاريخ مدينة دمشق ج ٤٢ ص ٤٩٢ و ربيع الأبرار ج ٢ ص ١٦٨ و البداية والنهاية ج ٨ ص ٧ و إحياء علوم الدين ج ١٣ ص ٥٣ و ج ١٥ ص ٣٦.

(٣) الآية ٢٩ من سورة الفتح.



د: سئل الإمام الرضا «عليه السلام» عن قول النبي «صلى الله عليه وآله»: «أصحابي كالنجوم، بأيهم اقتديتم اهتديتم»، وعن قوله «صلى الله عليه وآله»: «دعوا لي أصحابي».

فقال «عليه السلام»: هذا صحيح، يريد من لم يغيّر بعده ولم يبدل.

قيل: وكيف يعلم أنهم قد غيروا أو بدلوا؟!

قال: لما يروونه، من أنه «صلى الله عليه وآله» قال: ليُذادن برجال من أصحابي يوم القيامة عن حوضي كما تزداد غرائب الإبل عن الماء، فأقول: يا رب، أصحابي، أصحابي.

فيقال لي: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك؟!

فيؤخذ بهم ذات الشمال، فأقول: بعداً وسحقاً لهم.

أفترى هذا لمن لم يغير ولم يبدل؟! (١).

هـ: وفي نص آخر قال: «..فما قال أصحابي فخذوه، فإنما مثل أصحابي فيكم كمثال النجوم، فبأيها أخذ اهتدى، وبأي أقاويل أصحابي أخذتم اهتديتم، واختلاف أصحابي لكم رحمة».

قيل: يا رسول الله، ومن أصحابك؟!

قال: أهل بيتي (٢).

(١) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٩٣ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ١٩ ومستدرک سفينة البحار

ج ٦ ص ١٧٥ ومسنّد الإمام الرضا للعطاردي ج ٢ ص ٤٩٦.

(٢) بصائر الدرجات ص ٣١ ومعاني الأخبار ص ١٥٦ و ١٥٧ وبحار الأنوار ج ٢

والمراد باختلافهم «عليهم السلام»: أنهم قد يأمرُون أصحابهم بما يوجب حفظهم من أعدائهم إلى أن يزول الخطر عنهم.

وقد ظهر بذلك: أن قوله «صلى الله عليه وآله»: «يا أصحابي» لا يشمل كل من رآه «صلى الله عليه وآله»، بل هو يقصد أهل بيته، أو جماعة تبلورت فيهم ميزات الصحبة التي أشارت إليها الآية، والرواية عن علي «عليه السلام».

### مقاسمة الحياة، أم مقاسمة العمر؟!:

وذكرت الرواية: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قال: إنه يود لو أنه قاسم الإمام الحسن والحسين «عليهما السلام» حياته.. فلعل البعض يسأل عن سبب اختيار مقاسمة الحياة لا العمر؟!:

ويمكن أن يجاب:

أولاً: إن الإنسان بطبعه يحب الحياة، ولا يرغب بالموت، بل هو يأباه، ويحاول أن يتلافاه.. وأما العمر، فهو مشوب بالمحدودية المفروضة، التي يكون الموت هو نهايتها.

ثانياً: إن العمر مرتبط بالدنيا، وهو برهة زمنية محدودة، ولا يريد «صلى الله عليه وآله» أن يتمنى أن تؤخذ برهة زمنية من عمره الشريف، لتنضم إلى برهة زمنية أخرى هي عمرهما الذي قدره الله تعالى لهما..

---

ص ٢٢٠ وج ٢٢ ص ٣٠٧ والإحتجاج ج ٢ ص ١٠٥ و ١٠٦ وراجع: الصراط المستقيم ج ٣ ص ١٨٢ ومستدرك سفينة البحار ج ٣ ص ١٥٨ وج ٦ ص ١٧٤ والمحجة البيضاء ج ١ ص ٢٠٠.

بل هو «صلى الله عليه وآله» يرى: أن حياته دائمة ومستمرة، والموت ليس نهاية لها، بل هو ينهي مرحلة منها، هي مرحلة الحياة الدنيا، ويدخل في مرحلة أخرى أرقى وأفضل، كما قال تعالى: ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

### ثالثاً: إننا للتوضيح نقول:

من المعلوم: أن الله تعالى حين يخلق الخلق، يزودهم بمقومات، ومؤهلات، وإمكانات لو استفادوا منها، كما هو حقها لنالوا في الدار الآخرة تلك الحياة الفضلى التي رصدتها الله تعالى لهم.

ولكنهم بسوء اختيارهم، وبما يرتكبونه من ذنوب، ومن طاعة للشيطان، واتباع للأهواء، يقوضون ويهدمون حياتهم في الدار الآخرة، ويحولونها إلى يباب وخراب، بل إلى جحيم دائم، وخزي مقيم، فكأنهم يخربون بيوتهم بأيديهم، لينبوا لأنفسهم عوضاً عنها دار سوء وعذاب..

ولأن حياة النبي «صلى الله عليه وآله» في هذه الدنيا ليست للدنيا، وإنما هي لتعزيز وتكريس الحياة الحقيقية في الآخرة، ليس لأجل إسعاد نفسه وحسب، وإنما من أجل إسعاد الخلق كلهم، وحفظ ما رصده الله تعالى لهم، وصيانتهم من أن تعصف به رياح شرورهم، ونيران أهوائهم، وكيد شياطينهم.

فهو يريد: أن يمنح الحسن والحسين «عليهما السلام» شطر حياته كنبي، لأنها يشاركانه في إنجاز هذا المهم، ويبدلان حياتهما، وكل ما لديهما في هذا

(١) الآية ٦٤ من سورة العنكبوت.

السبيل.

ومن الواضح: أن حياة النبي «صلى الله عليه وآله» من حيث هو نبي هي - بالدرجة الأولى - حياة روحية وإيمانية، وبذل وعطاء، وتضحيات، وعبادة، واتصال بالله الباقي، اللامتناهي.

وحين يصبح كل عمل لوجه الله، الذي يمنحه خصوصية البقاء، لأن وجه الله تعالى باقٍ، كما قال تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾<sup>(١)</sup>. فالنبي «صلى الله عليه وآله» يكون ببقائه بقاء الحق، والخير والصلاح، والهدى، بما لهذه المعاني من آثار، وما فيها من أسرار.

ولأجل ذلك كان الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون، وإن حسبهم الكثيرون أمواتاً..

### يود أن يقاسمهما:

وقد قال «صلى الله عليه وآله»: إنه يود أن يقاسم الحسن والحسين «عليهما السلام» حياته. ولم يقل: إنه قاسمهما إياها فعلاً، فلماذا كان ذلك؟!!

ويجاب:

أولاً: إنه «صلى الله عليه وآله» إذا كان يود أن يقاسم الحسين «عليهما السلام» حياته، فهو يعلم أيضاً: أن الله تعالى لا يضيع عمل عامل في الحياة الدنيا، بل هو يكافئ العباد عليها بما هو أعظم وأجلّ، وأبهى، وأسنى، وأجمل، وأفضل، وأتم، وأكمل من أي عطاء.. فلا تبقى حاجة إلى أي عطاء آخر.

(١) الآية ٢٦ و ٢٧ من سورة الرحمن.

ثانياً: إن هذه الأمنية النبوية للحسين «عليهما السلام» قد جاءت حين كانا صغيري السن.. ولا تتحقق الأمور لمجرد ظهور الرغبة في حصولها، بل لا بد من حصولها بالفعل، ليصبحا «عليهما السلام» بنظر الناس جديرين بالمقاسمة..

وإطلاق هذه الأمنية منه «صلى الله عليه وآله» هو بمثابة إخبار غيبي للناس عن حقيقة ما سيكون عليه نهج الحسين «عليهما السلام»، وما سوف يقدمانه من تضحيات، وما سيكون منهما من إسهامات في نشر هذا الدين، وحفظ أهدافه، وصيانة حقائقه.

وقد ذكر «صلى الله عليه وآله»: أن سبب رغبته بالمقاسمة: هو حبه للحسين «عليهما السلام»..

وحب النبي «صلى الله عليه وآله» لأي كان من الناس ليس أهوائاً، بل يكون لأسباب واقعية، جعلتهما جديرين بهذه المقاسمة، وهو:

ألف: ما يراه فيهما «عليهما السلام» من ميزات، وصفات، وسمات.

ب: ما عرفه «صلى الله عليه وآله» بواسطة إخبار الله تعالى له بما يكون منهما ولهما من أثر في حفظ الدين، وصيانة الشريعة..

**يود أو يحب؟!:**

وقد قال «صلى الله عليه وآله»: إنه يود مقاسمة الحسين حياته، ولم يقل:

إنه يحب ذلك، فلماذا كان ذلك؟!!

**ونجيب:**

بأن الحب مجرد ميل ورغبة.. أما المودة، فهي ميل ورغبة مشوبة بالسعي

والعمل من قبل المحب.. وهو «صلى الله عليه وآله» كان يعمل على إعداد الحسين «عليهما السلام» لما ينتظرهما من مسؤوليات.. كما أنه كان يهتم بإعداد النفوس، وترويض القلوب والأرواح على التسليم لهما، وقبول الحق منهما.. ولا سيما فيما يرتبط بالصلح الحسنى، وعاشوراء الحسين «عليهما السلام».

## الفصل الثالث:

تاريخ ولادة الإمام الحسن عليه السلام ..





## بداية نحتاج إليها:

إن من يراجع كتب التاريخ يجد اختلافات كثيرة في تواريخ ولادة الأشخاص، ووفياتهم، ولا يقتصر ذلك على تحديد السنة، بل الاختلاف حاصل في الشهر واليوم أيضاً.

كما أن هذا الأمر لا يقتصر على تواريخ الأشخاص، بل يشمل سائر الأحداث، والأحكام، والأحوال، وغير ذلك.

ولا نستطيع أن نحصر سبب هذه الاختلافات في حفظ الرواة وعدمه، بل نشعر أن بعضها ليس بريئاً من النوايا السيئة، مثل: تعمد إثارة الشبهات في بعض ذلك لأغراض مختلفة..

وفي جميع الأحوال، فإننا نجد أنفسنا أمام واقع راهن لا بد من التعامل معه بصدق، وبإنصاف، وعلمية وموضوعية.. مع اعترافنا: بأن الوصول إلى الحقيقة قد يكون متعذراً في أحيان كثيرة..

لكن ما يهون الخطب: أن الآثار السلبية لهذا التلاعب قد أصبحت ضعيفة، من الناحية العملية، ونحن بدورنا سوف نحاول معالجة بعض موارد الاختلاف، ونأمل أن نوفق في ذلك.

ولكننا لن نتضايق كثيراً إذا وجدنا الأبواب موصدة في وجه البحث العلمي، وبعدها تقدم نقول، ونتوكل على خير مسؤول ومأمول:

### متى ولد الإمام الحسن عليه السلام؟!

القول المشهور هو: أن الإمام الحسن «عليه السلام» ولد في النصف من شهر رمضان، سنة ثلاث للهجرة<sup>(١)</sup>.

وقد روي ذلك عن الأصبع بن نباتة، والواقدي، وابن سعد، وخليفة بن خياط، وأحمد بن عبد الله البرقي، وغيرهم كثير..

---

(١) دلائل الإمامة ص ٦٠ وفي الكافي ج ١ ص ٤٦١ ذكر بلفظ روي. والإرشاد للمفيد ج ٢ ص ٥ و ٦ ومقاتل الطالبين ص ٥٩ وتاريخ بغداد ج ١ ص ١٤٠ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٦ ص ٩ وترجمة الإمام الحسن من تاريخ مدينة دمشق (بتحقيق المحمودي) ص ١٠ و ١١ وترجمة الإمام الحسن من القسم غير المطبوع من طبقات ابن سعد ص ٩٨ و ٢٨ ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ١٩١ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٣٥٠ وج ٤٤ ص ١٣٤ و ١٣٦ و ١٦١ وج ٩٥ ص ١٩١ وروى ذلك الجنازدي، وابن الخشاب، وتحفة الظرفاء، والذخيرة، وكتاب المجتبى في النسب، وكتاب العدد القوية، وتهذيب تاريخ مدينة دمشق لابن بدران ج ٤ ص ١٩٩ والإستيعاب ج ١ ص ٣٦٨ وتاريخ الخلفاء ص ٧٣ ودائرة المعارف للبستاني ج ٧ ص ٣٨ ومطالب السؤل ص ٦٤ وعيون المعجزات ص ٥٩ والإصابة ج ١ ص ٣٢٨ والمصباح للكفعمي ص ٢٢٥ وتذكرة الخواص ج ٢ ص ٥ وكشف الغمة ج ٢ ص ٢٨٥ و ٢٨٦ و ٢٨٨ والذرية الطاهرة ص ١٠٢ وكفاية الطالب ص ٤١٣ وإعلام الوري ج ١ ص ٤٠٢ و ٤٠٣ وأسد الغابة ج ٢ ص ١٠ ومختصر تاريخ مدينة دمشق ج ٧ ص ٥ ومراة الجنان ج ١ ص ٦ و (ط سنة ١٤١٧هـ) ج ١ ص ١٠.

قال الأربلي: هذا أصح ما قيل في ولادته.. وفي الإصابة: إنه أثبت<sup>(١)</sup>.

وقيل: بعد أحد بسنة<sup>(٢)</sup>.

وقيل: في سنة أربع.

وقيل: سنة خمس<sup>(٣)</sup>.

وقيل: سنة اثنين<sup>(٤)</sup>.

وعن قتادة: ولد بعد أحد بستين، قال: وكان بين وقعة أحد ومقدم النبي «صلى الله عليه وآله» سنتان وستة أشهر ونصف، فولدته لأربع سنين وتسعة أشهر ونصف من التاريخ<sup>(٥)</sup>.

### من أوهام وجدي:

زعم محمد فريد وجدي: أنه «عليه السلام» ولد قبل الهجرة بست سنين<sup>(٦)</sup>.

(١) كشف الغمة ج ٢ ص ٢٨٥.

(٢) أسد الغابة ج ٢ ص ١٠.

(٣) هذا القول وسابقه في الإصابة ج ١ ص ٣٢٨.

(٤) الكافي ج ١ ص ٤٦١ ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ١٩١. وراجع: كشف الغمة

ج ٢ ص ٢٨٨ وإعلام الوري ج ١ ص ٤٠٢ وأسد الغابة ج ٢ ص ١٠ ووفيات الأعيان

ج ٢ ص ٦٦ وتهذيب الأحكام ج ٦ ص ٣٩ وبحار الأنوار ج ٤٤ ص ١٣٤ والدروس

ص ١٥٢.

(٥) ترجمة الإمام الحسن من تاريخ مدينة دمشق (بتحقيق المحمودي) ص ١١ والذرية

الطاهرة ص ١٠٢ وكشف الغمة للأربلي ج ٢ ص ٢٨٦.

(٦) دائرة معارف القرن العشرين ج ٣ ص ٤٤٣.

وهذا باطل، لأن علياً «عليه السلام» قد تزوج فاطمة «عليها السلام» بعد الهجرة.

كما أنها «عليها السلام» قد ولدت قبل الهجرة بثمان سنين، فهل ولدته «عليه السلام» وهي بعمر ثلاث سنين؟!!

إلا أن يقال: بأن ولادتها «عليها السلام» كانت قبل البعثة بخمس سنين، كما يقوله غير الشيعة..

وقد ذكرنا: أن هذا غير صحيح، فراجع كتابنا: الصحيح من سيرة النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله».

### كلام البرقي لا يستقيم:

بعد أن قال أحمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي: إن الحسن ولد سنة ثلاث، في النصف من شهر رمضان، قال: «وتوفي بالمدينة في شهر ربيع الأول سنة تسع وخمسين، وهو ابن سبع وأربعين..»

وقيل: توفي سنة ثمان وخمسين، وهو ابن سبع وأربعين.

وقيل: توفي سنة سبع وخمسين، وقيل: سنة ستة الخ..»<sup>(١)</sup>.

وهذا الكلام فيه خطأ بلا ريب، فإنه إذا كان الإمام الحسن «عليه السلام» قد ولد سنة ثلاث، وكان عمره حين توفي سبعاً وأربعين سنة..

(١) ترجمة الإمام الحسن من تاريخ مدينة دمشق (بتحقيق المحمودي) ص ٢٤٥ وتاريخ

مدينة دمشق ج ١٣ ص ٣٠٥.

فالمفروض: أن يكون قد مات سنة خمسين، لا سنة تسع وخمسين، ولا سنة ست، ولا سنة سبع، ولا سنة ثمان وخمسين.  
فلعل الناسخ أخطأ، فكتب تسع وخمسين، بدلاً من كلمة (تسع وأربعين).

### شهر الولادة:

تقدم قولهم: إنه «عليه السلام» ولد في النصف من شهر رمضان سنة ثلاث.

لكن آخرين قالوا: ولد في النصف من شعبان سنة ثلاث، كما عن ابن مندة، وابن الأثير<sup>(١)</sup>.

ومن المعلوم: أن يوم النصف من شعبان هو يوم ولادة الإمام الحجة «عجل الله فرجه».

وقال بعضهم: ولد الإمام الحسن «عليه السلام» في الخامس من شهر شعبان<sup>(٢)</sup>.

والظاهر: أن الأمر قد اشتبه على هذا القائل بين الحسن والحسين «عليهما السلام».

هذا إن لم تكن كلمة عشر سقطت سهواً، والأصل: في الخامس عشر.

(١) ترجمة الإمام الحسن «عليه السلام» من تاريخ مدينة دمشق (بتحقيق المحمودي) ص ١٩ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٣ ص ١٦٣ ومختصر تاريخ مدينة دمشق لابن منظور ج ٧ ص ٥ وأسد الغابة ج ٢ ص ١٠.

(٢) شذرات الذهب ج ١ ص ١٠.

## يوم الولادة:

ذكروا: أنه «عليه السلام» ولد بالمدينة يوم الثلاثاء منتصف شهر رمضان<sup>(١)</sup>.

بين ولادتي الحسنين عليهما السلام طهر واحد:

روى الكليني، قال: عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن عبد الرحمن العزمي، عن أبي عبد الله «عليه السلام» قال: كان بين الحسن والحسين «عليهما السلام» طهر، وكان بينهما في الميلاد ستة أشهر وعشر<sup>(٢)</sup>. وسند هذه الرواية صحيح.

ونشير إلى ما يلي:

أولاً: إن هذه الرواية الصحيحة السند هي - كما يظهر - التي دعت الشيخ الطوسي «قدس سره» إلى القول: بأن ولادة الإمام الحسين «عليه السلام» كانت في آخر شهر ربيع الأول.. لاسيما وأن الشيخ يقول: إن الإمام الحسن «عليه السلام» ولد في النصف من شهر رمضان المبارك<sup>(٣)</sup>.

(١) الدروس للشهيد الأول ص ١٥٢ وبحار الأنوار ج ٤٤ ص ١٣٤ و ١٤٤ وج ٩٥ ص ١٩١ والمصباح للكفعمي ص ٢٢٥ وعن مواليد الأئمة لابن الخشاب، والعوالم ج ١٦ ص ١٥.

(٢) الكافي ج ١ ص ٤٦٣ و ٤٦٤ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٣٨١ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١١٥ و ١١٦ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٤٧ و ٢٥٨ و امرأة العقول ج ٥ ص ٣٦٢ والعوالم، الإمام الحسين «عليه السلام» ص ٢٠ والأنوار البهية ص ٩٧ وتاريخ الأئمة (مطبوع ضمن مجموعة نفيسة) ص ٧.

(٣) الدروس للشهيد الأول ج ٢ ص ٨ وتهذيب الأحكام ج ٦ ص ٤١ وراجع: مثير

ثانياً: إن هذه الرواية الصحيحة تدل على أن القول بولادة الإمام الحسن «عليه السلام» في النصف من شهر رمضان غير دقيق، وأن ولادته كانت في أواخر شهر محرم، لا في شهر رمضان..

مع أن القول بأن ولادة الإمام الحسن «عليه السلام» في شهر رمضان لم يصلنا بسند صحيح عن الإمام المعصوم، وإنما هو قول ذهب إليه المؤلفون والمؤرخون.

ثالثاً: إن هذه الرواية زادت عشرة أيام على الستة أشهر.. لتدل على أن المراد بالطهر الذي فصل بين ولادة الحسن «عليه السلام» والحمل بالحسين «عليه السلام» هو العشرة أيام التي زادت على الأشهر الستة، وهذا المقدار هو أقل الطهر للمرأة.

وتجد القول: بأن الفاصل بين حمل أحدهما، وولادة الآخر طهر واحد في كثير من المصادر<sup>(١)</sup>.

---

الأحزان لابن نما ص ١٦ والملهوف ص ٩١ والمقنعة ص ٤٦٧ وإعلام الوري ج ١ ص ٤٢٠ وبحار الأنوار ج ٤٤ ص ٢٠٠ و ٢٠٢ ووصول الأخبار إلى أصول الأخبار ص ٤٢ والعوالم، الإمام الحسين ص ٨ و ٩ و ٣٢٨ ونقد الرجال للفرشي ج ٥ ص ٣١٩ والأنوار البهية ص ٩٧.

(١) التاريخ الكبير ج ٢ ص ٢٨٦ والمصنف لابن أبي شبة ج ٨ ص ٤٥ وأسد الغابة ج ٢ ص ٢٥ و (ط أخرى) ص ١٨ والإصابة ج ٢ ص ٦٨ وج ١ ص ٣٣٢ وتفسير القمي ج ٢ ص ٢٩٧ والمعجم الكبير ج ٣ ص ٩٥ وسير أعلام النبلاء ج ٣ ص ٢٨٠ وتهذيب الكمال ج ٦ ص ٣٩٨ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٤ ص ٢٥٦ و ٢٤٩ وتاريخ الخميس ج ١ ص ٤١٧ و ٤٦٤ وتهذيب تاريخ مدينة دمشق ج ٤ ص ٤١٦

رابعاً: المراد بالطهر هنا: هو مقدار أقل الطهر لعامة النساء، وهو عشرة أيام..

وليس المقصود: أقل الطهر لخصوص الزهراء «عليها السلام»، فقد ذكرنا في الجزء الأول من كتابنا «مأساة الزهراء» أحاديث كثيرة تدل على أن بنات الأنبياء لا يطمثن<sup>(١)</sup>، وأن الزهراء «عليها السلام» لم تكن ترى دمماً في حيض، ولا نفاس كرامة من الله لها «عليها السلام»<sup>(٢)</sup>.

---

وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١١ ص ٥٩٢ وج ٩ ص ٣٦١ - ٣٦٣ وتهذيب التهذيب ج ٢ ص ٣٤٥ والإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ١ ص ٣٧٨ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٤٧ و ٢٥٨ وترجمة الإمام الحسين لابن عساكر ص ١٣ و ٢٩٥ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ١٨٥ ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ٣٩٨ والكافي ج ١ ص ٣٨٥ و ٣٨٦ وتهذيب الأسماء ج ١ ص ١٦٣ وكفاية الطالب ص ٤١٧ ونظم درر السمطين ص ١٩٤ وذخائر العقبى ص ١١٨ وتفسير نور الثقلين ج ٥ ص ١٢ وعمدة الطالب ص ١٩١ وكتاب الجامع للقيرواني ص ٢٧٦.

(١) الكافي ج ١ ص ٤٥٨ وروضة المتقين ج ٥ ص ٣٤٢ ومرآة العقول ج ٥ ص ٣١٥ ومتقى الجمان ج ١ ص ٢٢٤ وراجع: شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٢٤٤ عن أخبار الدول (ط بغداد) ص ٨٧ والرسائل الإعتقادية للخواجوئي ص ٣٠١ و ٣٠٢ وشرح أصول الكافي للمازندراني. وراجع: عوالم العلوم ج ١١ ص ٢٦٠ وعلل الشرائع ج ١ ص ٢٩٠ وبحار الأنوار ج ١٢ ص ١٠٧ وج ٤٣ ص ٢٥ وج ٧٨ ص ٨١ ومستدرك الوسائل ج ٢ ص ٣٨ ومستدرك سفينة البحار ج ٢ ص ٤٧٨.

(٢) راجع: تاريخ الخميس ج ١ ص ٤١٧ وعمدة الأخبار لأحمد بن عبد الحميد ص ٣٩٤ واللمعة البيضاء ص ٢٠٢ والأُمالي للصدوق ص ١٥٣ و (ط مؤسسة البعثة سنة ١٤١٧ هـ) ص ٢٤٩ ح ٩ مجلس ٣٤ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢١ و ٧



وعن أسماء - والظاهر: أنها بنت يزيد الأنصارية، أو أسماء بنت أبي بكر، لا بنت عميس، فإنها كانت مع زوجها جعفر بن أبي طالب في الحبشة -: أن من خصوصيات الزهراء «عليها السلام»: أنها لم تكن ترى دماً في حيض ولا نفاس<sup>(١)</sup>.

وج ٧٨ ص ١١٢ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٣٠٩ و ٣١٠ و ٣١١ و ٣١٢ وج ١١ ص ٢٥٩ وج ١٩ ص ٦ وج ٢٥ ص ٢٥٠ و ٢٥١ و ٢٥٢ وج ٣٣ ص ٥٦ والعوالم (حياة الزهراء) ص ٦٦ و ١٥٣ عن صحيفة الرضا «عليه السلام»، وذخائر العقبى ص ٤٤ وإتحاف السائل ص ٩٠ ونزهة المجالس ج ٢ ص ١٨٣ وضياء العالمين «مخطوط» ج ٢ ق ٣ ص ٧ وإعلام الوري ص ١٤٨ و (ط مؤسسة آل البيت سنة ١٤١٧ هـ) ج ١ ص ٢٩١ وكشف الغمة ج ٢ ص ٩١ ومناقب الإمام علي «عليه السلام» لابن المغازلي ص ٣٦٩/٤١٦ وذخائر العقبى ص ٢٦ والمعجم لابن الأعرابي ج ١ ص ٥٠٢ ولسان الميزان ج ٣ ص ٢٣٨ عن ابن أبي الدنيا، وتاريخ مدينة دمشق ج ٤٠ ص ٣٥٤ ومن لا يحضره الفقيه (ط ٢ - جماعة المدرسين - قم) ج ١ ص ٨٩ والإمام علي بن أبي طالب للهمداني ص ٢٣١ ومنتقى الجمان ج ١ ص ٢٢٤ وقاموس الرجال للتستري ج ١٢ ص ٣٣١ ودلائل الإمامة ص ١٤٨ و ١٥٠ والمختصر ص ٢٤٣.

(١) إتحاف السائل ص ٩٠ والعوالم (حياة الزهراء) ص ٦٦ و ١٥٣ وضياء العالمين «مخطوط» ج ٢ ق ٣ ص ٧ وكشف الغمة ج ٢ ص ٩١ ودلائل الإمامة ص ٥٣ و ٥٥ وبحار الأنوار ج ٧٨ ص ١١٢ وراجع ج ٤٣ ص ٧ ونزهة المجالس ج ٢ ص ١٨٣ و ٢٧٧ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٣١١ وج ١١ ص ٢٥٩ وج ١٩ ص ٦ وج ٢٥ ص ٢٥١ وج ٣٣ ص ٢٥٦ عن مصادر كثيرة. وذخائر العقبى (ط مكتبة القدسي بمصر) ص ٤٤ و (ط سنة ١٤٢٨ هـ ق) ج ١ ص ١٩٦ و ١٩٧ وأرجع المعلق في الهامش إلى: صحيفة الرضا «عليه السلام» ص ٢٨٩ ح ١٦ ومختصر

خامساً: إذا وردت الصحيحة عن أهل البيت «عليهم السلام»، فهي الحجة، لأن أهل البيت «عليهم السلام» هم حجج الله على الخلق، كما دل عليه حديث الثقلين، وغيره من أدلة إمامتهم «صلوات الله عليهم».. فكيف إذا كان هذا الأمر مما يرتبط بهم، ولا يطلع عليه غيرهم، وهم الذين يخبرون عنه، ويعرّفون الناس به؟!

ولأجل ذلك، واستناداً إلى هذه الرواية الصحيحة عنهم «عليهم السلام»

نقول:

لا عبرة بالأقوال التالية:

١ - أن المدة الفاصلة بين ولادة الحسن، وولادة الحسين «عليهما السلام» هي سنة وعشرة أشهر، كما عن قتادة<sup>(١)</sup>.

المحاسن المجتمععة ص ١٨٩ و ١٩٠ ونور الأبصار للشبلنجي ج ١ ص ٤٥٧ وتاريخ الخميس ج ١ ص ٤١٧ وعمدة الأخبار ص ٣٩٤.

وأشار في تخريج الحديث المذكور أيضاً إلى المصادر التالية: عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٤٦ وموارد الظمان ص ٤٥٩ ومسند أحمد ج ١ ص ٨٠ ودلائل النبوة لأبي نعيم ص ٥٣١ والإشراف على فضل الأشراف ص ١٣٨ و ١٧٠ وفيض القدير ج ٤ ص ٤٢٢ ومفتاح النجا (مخطوط) ص ١٠٧ وأرجح المطالب (ط لاهور) ص ٢٤٦ ووسيلة المآل (مخطوط بالمكتبة الظاهرية بدمشق) ص ٧٨ وكتاب آل محمد للمردي الحنفي (نسخة مصورة) ص ٩٣ والدرر المكنونة ص ٢٣.

(١) راجع: مستدرك الحاكم ج ٣ ص ١٧٧ والبداية والنهاية ج ٨ ص ١٤٩ وترجمة الإمام الحسين من تاريخ مدينة دمشق (بتحقيق المحمودي) ص ١٤ و (ط ٢ سنة ١٤١٤ هـ) ص ٢٤ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٤ ص ١١٦ و ٤٦٤ وعن تهذيب تاريخ مدينة

٢ - وقيل: الفاصل بين الولادتين سنة وعشرة أشهر ونصف<sup>(١)</sup>.

٣ - وقيل: عشرة أشهر، واثنان وعشرون يوماً، وأرضعته وهي حامل، ثم أرضعتها معاً<sup>(٢)</sup>.

٤ - وقيل: سنة<sup>(٣)</sup>.

٥ - وقيل: عشرة أشهر، وعشرون يوماً<sup>(٤)</sup>.

دمشق ج ٤ ص ٤١٦.

وراجع: ذخائر العقبى ص ١١٨ والإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ١ ص ٣٧٨ و (ط دار الجليل) ج ١ ص ٣٩٣ وراجع: تاريخ ابن الوردي ج ١ ص ٢٣٣ وأسد الغابة ج ٢ ص ١٨ والمعارف لابن قتيبة ص ١٥٨ وكشف الغمة ج ٢ ص ٢٦٦ وتهذيب الكمال ج ٦ ص ٣٩٩ والذرية الطاهرة ص ١٠١ وبغية الطلب لابن العديم ج ٦ ص ٢٥٦٥ و ٢٥٧١ وإمتاع الأسماع ج ٥ ص ٣٦٣.

(١) تاريخ مدينة دمشق ج ١٤ ص ١١٦ وأسد الغابة ج ٢ ص ١٨ وراجع: المعارف لابن قتيبة ص ١٥٨ وكشف الغمة ج ٢ ص ٢٦٦ وتاريخ الخميس ج ١ ص ٤١٧ و ٤٦٤ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢٧ ص ١٧.

(٢) راجع: المعارف لابن قتيبة ص ١٥٨.

(٣) تاريخ مدينة دمشق ج ١٤ ص ١٢٣ وتاريخ بغداد ج ١ ص ١٥١ وتهذيب تاريخ مدينة دمشق ج ٤ ص ٣١٦ و ذخائر العقبى ص ١٢٠ وترجمة الإمام الحسين من تاريخ مدينة دمشق (بتحقيق المحودي) ص ٢٥ و (ط ٢ سنة ١٤١٤ هـ) ص ٤٠ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١١ ص ٥٠٢ و عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٢٥ وصحيفة الرضا ص ٢٤١ وإعلام الوري ج ١ ص ٤٢٧ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٣٩.

(٤) بحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٣٧ وج ٤٤ ص ١٩٨ ومناقب آل أبي طالب ج ٤ ص ٧٦

وروضة الواعظين ص ١٧٠.

- ٦ - وقيل: سبعة أشهر وعشرة أيام<sup>(١)</sup>.
- ٧ - وقالوا أيضاً: إن فاطمة «عليها السلام» حملت بالحسين «عليه السلام» بعد وضعها الحسن «عليه السلام» بخمسين يوماً<sup>(٢)</sup>.
- ٨ - وقيل: إنها حملت بالحسين «عليه السلام» بعد وضع الحسن «عليه السلام» بشهر واحد<sup>(٣)</sup>.

- (١) بحار الأنوار ج ٤٤ ص ٢٠١ وتاريخ الأئمة (مجموعة نفيسة) لابن الخشاب ص ١٧٥ والعوالم، الإمام الحسين ص ٣٢٨ وكشف الغمة ج ٢ ص ٢٥٠.
- (٢) الكامل في التاريخ ج ٢ ص ١٦٦ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٥٣٧ والجوهرية في نسب علي وآله ص ٣٨ ونور الأبصار ص ١٢٥ وتذكرة الخواص ص ٢٣٢ والفصول المهمة لابن الصباغ ص ١٥٦ وراجع: بهجة المحافل ج ١ ص ٢٣٠ والبدء والتاريخ ج ٥ ص ٧٥ وكشف الغمة ج ٢ ص ٢١٥ وكفاية الطالب ص ٤١٦ وذخائر العقبى ص ١١٨ وتاريخ الخميس ج ١ ص ٤١٧ و ٤٦٤ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٩ ص ٣٦٢ وترجمة الإمام الحسين «عليه السلام» من تاريخ مدينة دمشق (بتحقيق المحمودي) ص ٢٣ و ٢٩٥ ومقتل الحسين للخوارزمي ج ١ ص ١٤٣ ونزل الأبرار ص ١٤٨ وعمدة الطالب ص ١٩١ وكتاب الجامع للقيرواني ص ٢٧٦ ودلائل الإمامة ص ١٧٧ ومثير الأحزان ص ١٦ وبحار الأنوار ج ٤٤ ص ٢٠٢ و ٢٠٠ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٤ ص ٢٥٧ و ١٢١ وتاج المواليد (مجموعة نفيسة) ص ١٠٤ وكشف الغمة ج ٢ ص ٢١٥ وذخائر العقبى ج ٢ ص ٢٢ وتهذيب الكمال ج ٦ ص ٣٩٩ ومطالب السؤل ص ٧٠ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ١ ص ٣٦٩ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٥٣٧.
- (٣) المعارف لابن قتيبة ص ١٥٨ ومرآة الجنان ج ١ ص ٧ و (ط سنة ١٤١٧هـ) ج ١ ص ١٠ عن الواحدي.

ونلاحظ هنا:

ألف: أن بعض هذه الأقوال قد يكون لأجل عدم الاهتمام بالزيادات  
اليسيرة من بعض الناقلين.. مع تحري بعضهم الآخر للتدقيق في النقل، والحرص  
على التصريح بالتفاصيل والجزئيات..

لهذا نقول: قد يكون القول: بأن الفاصل عشرة أشهر وعشرون يوماً  
هو نفسه القول بأن الفاصل هو عشرة أشهر واثنان وعشرون يوماً.

ب: كذلك قد يكون القول: بأن الفاصل هو سنة وعشرة أشهر، هو  
نفس القول بسنة وعشرة أشهر ونصف.

ج: قد يكون الكلام عن أن الفاصل بين ولادة الحسن، والحمل بالحسين  
«عليهما السلام» هو شهر واحد هو نفسه القول: بأن الفاصل بينهما طهر  
واحد..

ظناً من هؤلاء: أن الطهر يمتد إلى حوالي الشهر، ولم يلتفتوا إلى أن المراد:  
هو أقل الطهر، لا أكثره.

بالإضافة إلى ملاحظات وأمور أخرى، لا نرى حاجة لإيرادها.

### ادّعاءات العسقلاني:

قال العسقلاني: «إذا كان الحسن ولد في رمضان، وولد الحسين في شعبان،  
احتمل أن يكون ولدته لتسعة أشهر، ولم تطهر من نفاس إلا بعد شهرين»<sup>(١)</sup>.

ونقول:

(١) الإصابة ج ١ ص ٣٣٢ و (ط سنة ١٤١٥) ج ٢ ص ٦٨.

أولاً: قد عرفنا: أن المدة الفاصلة بين حمل الزهراء بالحسين، وولادتها الحسن «عليهم أفضل الصلاة والسلام» كانت ستة أشهر، وعشرة أيام، كما ورد في الرواية الصحيحة المتقدمة عن الإمام الصادق «عليه السلام»<sup>(١)</sup>. وفي كتب الشيعة: أنها «عليها السلام» ولدت لسته أشهر<sup>(٢)</sup>.. وهو موجود

(١) تأويل الآيات الظاهرة (ط سنة ١٤٠٩ هـ ق) ص ٥٦٤ و (نشر مدرسة الإمام المهدي سنة ١٤٠٧ هـ ق) ج ٢ ص ٥٧٩ و ٥٨٠ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٨ و ٢٤٧ و ج ٤٤ ص ١٦٢ والعوالم، الإمام الحسين ص ١٩ و ٢٠ و ١١٤ و ١١٥ والبرهان (تفسير) ج ٥ ص ٤١ و ٤٢ وكشف الغمة ج ٢ ص ٢٠٦ وتهذيب الأحكام ج ١ ص ٣٢٨ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢ ص ٥٠٢ و ج ٢١ ص ٣٨١ و ٣٨٤ و (الإسلامية) ج ٢ ص ٦٩٦ و ج ١٥ ص ١١٦ و ١١٨ ومستدرك الوسائل ج ١٥ ص ١٢٤ وهداية الأمة ج ٧ ص ٣١٠ والأمالي للطوسي ص ٦٦١ والكافي ج ١ ص ٤٦٤ و مرآة العقول ج ٥ ص ٣٦٢ وتاريخ الأئمة (مطبوع في مجموعة نفيسة) ص ٧.

(٢) تأويل الآيات الظاهرة (ط سنة ١٤٠٩ هـ ق) ص ٥٦٥ و (نشر مدرسة الإمام المهدي سنة ١٤٠٧ هـ ق) ج ٢ ص ٣٠٠ و ٥٨٠ و (ط أخرى) ج ٢ ص ٥٢٠. وراجع: الكافي ج ١ ص ٤٦٥ و ٤٦٤ ودلائل الإمامة ص ١٧٧ ومثير الأحزان لابن نما ص ١٦ وإعلام الوري ج ١ ص ٤٢٠ وتاريخ الأئمة (مطبوع في مجموعة نفيسة) ص ٧ ومناقب آل أبي طالب ج ٤ ص ٨٥ و (المطبعة الحيدرية) ج ٣ ص ٢٠٩ وتهذيب الأحكام للطوسي ج ١ ص ٣٢٨ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٤٧ و ٢٥٣ و ٢٥٨ و ٢٧٢ و ج ٤٤ ص ١٦٢ و ٢٠٢ والأمالي للطوسي ص ٦٦١ وكمال الدين ص ٤٦١ والإحتجاج ج ٢ ص ٥٣٠ وذخائر العقبى ص ١١٨ والخرائج والجرائح ج ٢ ص ٨٤٥ وعلل الشرايع ص ٢٠٦ وكامل

عند كثير من أهل السنة أيضاً، فراجع<sup>(١)</sup>.

وقال السنة والشيعة: لم يولد مولود قط لسته أشهر، فعاش إلا الحسين

وعيسى بن مريم<sup>(٢)</sup>.

الزيارات ص ١٢٥ وتفسير القمي ج ٢ ص ٢٩٧ والهداية الكبرى ص ٢٠١ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٤٩٢ والعوالم، الإمام الحسين ص ٢١ و ٢٥ و ١١٥ والدر النظيم ص ٥٢٥ وكشف الغمة ج ٢ ص ٢٠٦ ومرآة العقول ج ٥ ص ٣٦٥ ولواعج الأشجان ص ٦ والبرهان (تفسير) ج ٣ ص ٧٠٧ وج ٥ ص ٤٠ و ٤٢ ونور الثقلين (تفسير) ج ٣ ص ٣٢٨ وج ٥ ص ١٤ وكنز الدقائق (تفسير) ج ٨ ص ٢٠٨ وج ١٢ ص ١٨٥ و ١٨٦ والتفسير الأصفى ج ٢ ص ١١٦٦ والتفسير الصافي ج ٥ ص ١٤.

(١) راجع: تاريخ الخميس ج ١ ص ٤١٧ عن ابن الدارع، وعمدة الأخبار لأحمد بن عبد الحميد ص ٣٩٤. وراجع: نزل الأبرار ص ١٤٨.

ومن مصادر أهل السنة التي ذكرت ذلك: ذخائر العقبى ج ٢ ص ٢٤ عن ابن الدارع في كتاب «مواليد أهل البيت»، وصرح بأن مدة الحمل كانت هي الفاصل فقط، والمستدرك على الصحيحين ج ٣ ص ١٨٩ حديث ٤٨٠٣ ونظم درر السمطين ص ١٩٤ وتاريخ الإسلام (ط القاهرة) ج ٣ ص ٥ والكواكب الدرية للمناوي (ط مصر) ص ١١٦ وسنن البيهقي ج ٩ ص ٣٠٤ وعمدة القاري ج ٣ ص ١٤٦ والمصنف للصنعاني ج ٤ ص ٣٣٥ والإمتاع ج ٥ ص ٣٦٣ وسير أعلام النبلاء ج ٣ ص ٣٨٠ والمعجم الكبير ج ٣ ص ٩٥ ومسند زيد ص ٤٦٣.

(٢) راجع: تاريخ الخميس ج ١ ص ٤١٧ والإمامة والتبصرة ص ٥٢ وعلل الشرائع ج ١ ص ٢٠٦ وتاريخ الأئمة (المجموعة) ص ٧ والهداية الكبرى للخصيبي ص ٢٠١ ودلائل الإمامة ص ١٧٧ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٤٩٢ و ٤٤٨ وبحار الأنوار ج ١٤ ص ٢٠٧ وج ٢٥ ص ٢٥٤ وج ٤٣ ص ٢٤٥ وج ٤٤ ص ١٦٢ و ١٩٨ و

زادت بعض الروايات هنا قولها: ويحيى بن زكريا<sup>(١)</sup>.

وهو مروي عن الإمام الحجة «عليه السلام»<sup>(٢)</sup>.

وعن الزهراء نفسها «عليها السلام»<sup>(٣)</sup>.

٢٠٢ و ٢٣٣ وج ٦٦ ص ٢٦٦ والعوالم، الإمام الحسين ص ٢٤ و ١١٥ ونور الثقلين (تفسير) ج ٣ ص ٣٢٨ وج ٥ ص ١٢ و ١٤ والبرهان (تفسير) ج ٥ ص ٤٠ وكنز الدقائق (تفسير) ج ٨ ص ٢٠٨ وج ١٢ ص ١٨٤ و ١٨٥ و ١٨٦ والدر النظيم ص ٥٢٥ وكشف الغمة ج ٢ ص ٢٠٦ والنور المبين في قصص الأنبياء والمرسلين ص ٤٠٤ وذخائر العقبى ص ١١٨ وكامل الزيارات ص ١٢٤ و ١٢٥ والكافي ج ١ ص ٤٦٥ ومثير الأحزان ص ١٦.

(١) دلائل الإمامة ص ١٧٧ و ٤١٥ ومثير الأحزان لابن نما ص ٧ والدر النظيم ص ٥٢٥ ولواعج الأشجان ص ٦ والأمالى للطوسي ص ٦٦١ وكمال الدين ص ٤٦١ والإحتجاج ج ٢ ص ٥٣٠ و (ط أخرى) ج ٢ ص ٢٧٢ و ٢٧٣ وتأويل الآيات الظاهرة (ط مدرسة الإمام المهدي سنة ١٤٠٧ هـ) ج ١ ص ٢٩٩ و ٣٠٠ وج ٢ ص ٥٨٠ و (ط أخرى) ص ٥٦٣ و ٥٦٤ وتفسير القمي ج ٢ ص ٢٩٧ وبحار الأنوار ج ١٤ ص ١٧٨ وج ٤٤ ص ٢٢٣ والعوالم، الإمام الحسين ص ١٠٧ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٤٠٣ والبرهان (تفسير) ج ٣ ص ٦٩٧ و ٦٩٨ وتفسير نور الثقلين ج ٣ ص ٣١٩ وكنز الدقائق (تفسير) ج ٨ ص ١٩٠ و ١٩١ والنور المبين للجزائري ص ٣٩٨ و ٣٩٩.

(٢) كمال الدين ص ٤٦١ ومناقب آل أبي طالب ج ٤ ص ٨٥ و (المطبعة الحيدرية) ج ٣ ص ٢٣٧ وبحار الأنوار ج ١٤ ص ١٧٨ و ١٧٩ وج ٤٤ ص ٢٢٣ وج ٥٢ ص ٨٤ ودلائل الإمامة ص ٥١٣ و ٥١٤ والإحتجاج للطبرسي ج ٢ ص ٢٧٢ و ٢٧٣ ومدينة المعاجز ج ٨ ص ٥٨ والعوالم، الإمام الحسين ص ١٠٧ و ١٠٨.

(٣) الخرائج والجرائح ج ٢ ص ٨٤١ - ٨٤٥ وراجع: بحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٧١ -



فما يقال، من أن الإمام الحسن «عليه السلام» هو الذي ولد لسته أشهر<sup>(١)</sup> موضع ريب..

بل هناك من جزم بعدم صحة هذا القول، حيث قال: «والصحيح خلافه»<sup>(٢)</sup>.

وقبل أن نشير إلى الإيراد الثاني والثالث على العسقلاني، نحب أن نشير إلى أن الأربلي نقل في أول ترجمة الإمام الحسن، حديث: أن الحسن ولد لسته أشهر، راوياً له عن ابن الخشاب، في أواخر ترجمة الإمام الحسن أيضاً، ثم يروي عن ابن الخشاب نفسه أيضاً: أن الحسين «عليه السلام» هو الذي ولد لسته أشهر<sup>(٣)</sup>.. وليس لهذا تفسير، إلا التصحيف بين كلمتي الحسن والحسين، فإن رسم الكلمتين متقارب..

والشاهد على ذلك: أن الفقرة في كلا الموضعين هي لشخص واحد، وهو ابن الخشاب.

ونحب التذكير: بأن الذين قالت الرواية: إنهم ولدوا لسته أشهر ولم يعيشوا، هم الذين ولدوا بين عيسى والحسين «عليهما السلام»، وذلك لا يمنع من أن يعيش من يولد لسته أشهر بعد الحسين «عليه السلام»، لحكمة يعلمها الله سبحانه في هاتين الفترتين.

٢٧٣ والعوالم، الإمام الحسين ص ١٠ - ١٢.

(١) كشف الغمة ج ٢ ص ٢٨٥ و ٢٨٦.

(٢) كشف الغمة ج ٢ ص ٢٨٥.

(٣) كشف الغمة ج ٢ ص ٤١٨ وتاريخ المواليد لابن الخشاب ص ١٧٣.

ثانياً: من أين علم العسقلاني: أن دم النفاس قد استمر بالزهراء إلى شهرين؟! والحال: أن هذا لا يعلم إلا من قبل أهل البيت «عليهم السلام» أنفسهم، ولم نجد أي خبر ينسب إليهم يدل على ذلك.

ثالثاً: إن ادّعاء: أن دم النفاس استمر بالزهراء «عليها السلام» إلى شهرين، يرجع إلى دعوى: أن النفاس قد يستمر إلى أربعين وإلى ستين يوماً.. مع أن أهل البيت الذين هم أحد الثقلين، اللذين لا يضل من تمسك بهما يقولون: إن أقصى مدة النفاس هو عشرة أيام، فما زاد عن ذلك، فهو استحاضة.

رابعاً: ذكرنا فيما سبق: أن الزهراء «عليها السلام» لم تر دمًا في حيض ولا نفاس، وأن بنات الأنبياء لا يطمنن، فراجع.

### رواية مكذوبة:

زعم سفيان الثوري: أن الإمام الصادق «عليه السلام» قال: إن الحسن «عليه السلام» استشهد وهو ابن ثمان وخمسين، وكذلك الحسين، وأمير المؤمنين، والسجاد، والباقر، والصادق<sup>(١)</sup>.

---

(١) مقاتل الطالبين ص ٧٩ و (ط المكتبة الحيدرية) ص ٥٢ وراجع: الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ١ ص ٣٨٢ و (ط دار الجيل) ج ١ ص ٣٩٧ وبحار الأنوار ج ٤٤ ص ١٤٦ و ٢٠٠ و ج ٤٦ ص ٢١٨ والعوالم، الإمام الحسين ص ٣٢٧ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٤ ص ٢٤٥ وترجمة الإمام الحسين «عليه السلام» من تاريخ مدينة دمشق (بتحقيق المحمودي) ص ٢٧٩ وفي هامشه عن الطبراني في المعجم الكبير، وليس في رواية الطبراني ذكر للإمام الحسن «عليه السلام»، وكذا في مجمع الزوائد ج ٩ ص ١٩٨ عن الطبراني أيضاً، والكشكول للبهائي ج ٢ ص ٢٩٦.

قال أبو الفرج: «وهذا وهم، لأن الحسن ولد سنة ثلاث من الهجرة، وتوفي في سنة إحدى وخمسين، ولا خلاف في ذلك، وسنه على هذا ثمان وأربعون سنة، أو نحوها»<sup>(١)</sup>.

ونقول:

أولاً: قول أبي الفرج: إن الإمام الحسن توفي سنة إحدى وخمسين، بلا خلاف غير صحيح، فقد اختلفت الأقوال في تاريخ وفاته «عليه السلام»، فقليل: سنة أربع وأربعين، وسبع وأربعين، وثمان وأربعين، وتسع وأربعين، وخمسين، وثمان وخمسين، وتسع وخمسين، وغير ذلك<sup>(٢)</sup>.

وإن كنا نرى: أن التسع والسبع في الأصل قول واحد، وقد وقع التصحيف فيهما بسبب تقارب رسم الكلمتين، مع عدم الاهتمام بالنقط، أو عدم وجوده في تلك الأزمنة.

ثانياً: بالنسبة للإمام الصادق «عليه السلام» نقول:

(١) مقاتل الطالبين ص ٧٩.

(٢) راجع: المستدرک للحاکم ج ٣ ص ١٦٩ والإصابة ج ١ ص ٣٣١ والإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ١ ص ٣٧٤ والبدء والتاريخ ج ٥ ص ٧٤ ونظم درر السمطين ص ٢٠٤ و ٢٠٥ وإعلام الوری ص ٢٠٦ والفصول المهمة لابن الصباغ ص ١٥١ ونور الأبصار ص ١٢٣ والإرشاد للمفيد ص ٢١١ وروضة الواعظین ص ١٦٨ ومناقب آل أبي طالب ج ٤ ص ٢٩ والمعارف لابن قتیبة ص ٢١٢ وكفاية الطالب ص ٤١٥ وأسد الغابة ج ٢ ص ١٤ وذخائر العقبی ص ١٤١ و ١٤٢ وتذكرة الخواص ص ٢١١ والكافي ج ١ ص ٣٨٣ و ٣٨٤ وغير ذلك كثير، وبحار الأنوار ج ٤٤ ص ١٣٢ - ١٦٤ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ١٧٩.

إن الأقوال في عمره الشريف ستة، وليس فيها قول بالثمانية وخمسين..

والأقوال في مدة عمر الإمام الباقر «عليه السلام» ثمانية..

أحدها: ثمانية وخمسون..

والمعتمد منها: أن عمره سبع وخمسون سنة.

والأقوال في عمر الإمام علي بن الحسين زين العابدين ستة..

أحدها: ثمانية وخمسون..

والمعتمد منها: أنه عاش سبعا وخمسين سنة.

والأقوال في عمر الإمام الحسين «عليه السلام» عديدة..

ذكرنا بعضها في الجزء الأول من كتابنا: سيرة الحسين في الحديث والتاريخ،

فصل: «متى ولد الإمام»؟!

والأقوال في عمر أمير المؤمنين «عليه السلام» عديدة..

أحدها: القول بالثمانية وخمسين.

والمعتمد منها: أنه عاش ثلاثاً وستين سنة<sup>(١)</sup>.

**الحمل بالحسين بعد فطام الحسن عليه السلام:**

روى الراوندي، عن المقداد بن الأسود حديثاً ذكر فيه: أن المقداد سأل

فاطمة: ما منزلة الحسين؟!

(١) راجع مصادر هذه الأقوال في كتابنا: سيرة الحسين «عليه السلام» في الحديث والتاريخ

قالت: إنه لما ولدت الحسن أمرني أبي أن لا ألبس ثوباً أجدر فيه اللذة حتى أفطمه، فأتاني أبي زائراً، فنظر إلى الحسن، [وهو] يمص النوى.. قال: فطمتيه؟!

قلت: نعم.

قال: إذا أحب عليُّ الاشتغال فلا تمنعيه، فإني أرى في مقدم وجهك ضوءاً ونوراً، وذلك أنك ستلدين حجة لهذا الخلق، وحجة على ذا الخلق.

ثم تذكر الرواية حملها بالإمام الحسين، فراجع<sup>(١)</sup>.

ونلاحظ هنا:

أولاً: تقول الرواية: إن النبي «صلى الله عليه وآله» أمر ابنته حين كانت ترضع الإمام الحسن «عليه السلام» أن لا تلبس ما تجدر فيه اللذة حتى تطفمه. والظاهر: أنه «صلى الله عليه وآله» أورد الكلام على قاعدة: ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾<sup>(٢)</sup>.. لكي يفهم ابنته بطريقة الكناية: أن عليها أن لا تفكر بمولود آخر، إلا بعد فطام هذا المولود، وإن كان طلب الولد مستحباً ومشروعاً.

ثانياً: قوله «صلى الله عليه وآله» لفاطمة عن علي «عليهما السلام»: إذا أحب الاشتغال فلا تمنعيه - والاشتغال كناية عن المضاجعة - فقد يقال: إن هذا

(١) الخرائج والجرائح ج ٢ ص ٨٤١ - ٨٤٥ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٧١ و ٢٧٢

والعوالم، الإمام الحسين، ج ١٧ ص ١٠ - ١٢.

(٢) الآية ١٨٧ من سورة البقرة.

يشعر: بأن الزهراء «عليها السلام» يمكن أن تمنع زوجها من حقه، مع أنها معصومة عن ما يخالف الشرع السوي، والخلق الرضي.

ونجيب:

ألف: بأن منعها لعل «عليه السلام» من ممارسة حقه قد يكون بالردع والرفض..

وهذا ينافي موقع العصمة، وقد يكون بإخبارها إياه «عليه السلام» بما قاله لها النبي «صلى الله عليه وآله»، ليكون هو الذي يمتنع من تلقاء نفسه.. وهذا لا مانع فيه، ولا شبهة تعتريه.

ب: إنه قد لا يكون لقوله «صلى الله عليه وآله»: «فلا تمنعيه» ما هو ظاهر هذا النهي..

بل المراد به: مجرد الإخبار عن ارتفاع المانع، وعودة الأمور إلى طبيعتها. ثالثاً: ذكر «صلى الله عليه وآله»: أن في مقدم وجه الزهراء «عليها السلام» ضوءاً ونوراً، وقد قالوا: الضوء يقال على ما هو بالذات، كالشمس والنار..

أما النور، فيقال لما هو بالعرض والاكتساب من الغير، كالقمر الذي يكتسب نوره من الشمس، وقد قال سبحانه وتعالى: ﴿جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾<sup>(١)</sup>.

فالزهراء «عليها السلام» تحمل أيضاً نور الهداية الربانية، والتقوى الإيمانية

(١) الآية ٥ من سورة يونس.

التي اكتسبتها من أبيها وزوجها، فاستحقت أن تكون أفضل الخلق بعدهما.. وهي أفضل من أبنائها الأئمة الأحد عشر، كما صرحت به بعض الروايات المروية عن سلمان<sup>(١)</sup>.

رابعاً: تقدم في الرواية الصحيحة عن الإمام الصادق «عليه السلام»: أن ولادة الحسين «عليه السلام» كانت بعد ولادة الحسن «عليه السلام» بستة أشهر وعشرة أيام، فكيف تقول رواية الخرائج عن المقداد: إنها «عليها السلام» حملت بالحسين «عليه السلام» بعد فطام أخيه الإمام الحسن «عليه السلام»؟!!

ويمكن أن يجاب:

بأنه قد روي عن الإمام الصادق «عليه السلام»: أن فاطمة الزهراء «عليها السلام» كانت «تنمى في اليوم كما ينمى الصبي في الشهر، وتنمى في الشهر كما ينمى الصبي في السنة»<sup>(٢)</sup>.

وقد ذكر نفس هذا المعنى بالنسبة للإمام الحجة «عليه السلام».

(١) الخصائص الفاطمية للكجوري ج ١ ص ٥٦٢.

(٢) الأمالي للصدوق ص ٤٧٥ ح ١ مجلس ٨٧ و (ط مؤسسة البعثة سنة ١٤١٧ هـ) ص ٦٩٢ وروضة الواعظين ص ١٤٤ وبحار الأنوار ج ١٦ ص ٨١ وج ٤٣ ص ٣ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٢٤٨ ومستدرك سفينة البحار ج ٨ ص ٢٤٢ والدر النظيم ص ٤٥٥ والعدد القوية ص ٢٢٤ وغاية المرام ج ٢ ص ٢١١ ودلائل الإمامة ص ٧٩ والثاقب في المناقب ص ٢٨٧ والخرائج والجرائح ج ٢ ص ٥٢٥ والمحتضر ص ٥٨ وراجع: مناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ١١٩.

وروي عن الإمام العسكري «عليه السلام» أنه قال: «إنا معشر الأوصياء (الأئمة) نُشِّأُ في اليوم ما يُنْشَأُ غيرنا في الجمعة، وننشئ في الجمعة ما ينشئ غيرنا في السنة»<sup>(١)</sup>.

خامساً: وقد وصف النبي «صلى الله عليه وآله» الحسين «عليه السلام» في رواية المقداد: بأنه حجة للخلق وعليهم..

وهذا التعبير يشير إلى أن أحداً لا يستطيع التشكيك في مظلومية الحسين «عليه السلام»، كما أن كل أحد، مهما كان دينه، ولونه، وثقافته يفهم قضيته، ويتفاعل معها، ويدرك أهداف الحسين، وسياساته، ومنطلقاته، وأخلاقه، والقيم التي انطلق منها، ويدرك صحتها، وطهرها.. فالإمام الحسين «عليه السلام» حجة لكل مظلوم، وعلى كل مخلوق، فالظالم المبطل محجوج بهذه القضية، والولي والصفى يتفاعل معها بكل وجوده، ولا عذر لأحد في الوقوف ضدها، أو اللامبالاة بها.

---

(١) دلائل الإمامة ص ٥٠١ ومدينة المعاجز ج ٨ ص ٢٥ و ٣٦ وبحار الأنوار ج ٥١ ص ٢٠ و ٢٧ والنجم الثاقب ج ١ ص ١٥٤ والهداية الكبرى للخصيبي ص ٣٥٧.



## الفصل الرابع:

حديث الولادة..



## أسماء تروي حديث الولادة:

روى الصدوق بعدة أسانيد<sup>(١)</sup>، عن أحمد بن عامر بن سليمان الطائي، عن أبيه، عن أحمد بن عبد الله الهروي الشيباني، عن داود بن سليمان الفراء، عن علي بن موسى الرضا «عليه السلام»، عن آبائه، عن الإمام علي بن الحسين السجاد «عليه السلام»، قال:

حدثني أسماء بنت عميس قالت: حدثني فاطمة «عليها السلام»: أنها لما حملت بالحسن «عليه السلام» وولدتها، جاء النبي «صلى الله عليه وآله»، فقال: يا أسماء هلمي ابني.

فدفعته إليه في خرقة صفراء، فرمى بها النبي «صلى الله عليه وآله». (زاد في نص آخر قوله: يا أسماء، ألم أعهد إليكم أن لا تلفوا المولود في خرقة صفراء، فلففته في خرقة بيضاء، ودفعته إليه). وأذن في أذنه اليمنى، وأقام في أذنه اليسرى، ثم قال لعلي «عليه السلام»: بأي شيء سميت ابني؟!

قال: ما كنت أسبقك باسمه يا رسول الله، وقد كنت أحب أن أسميه حرباً.

---

(١) هي في عيون أخبار الرضا ثلاثة أسانيد.

فقال النبي «صلى الله عليه وآله»: «ولا أنا أسبق باسمه ربي». ثم هبط جبرائيل، فقال: يا محمد، العلي الأعلى يقرئك السلام ويقول: علي منك بمنزلة هارون من موسى، ولا نبي بعدك، سمّ ابنك هذا باسم ابن هارون.

فقال النبي «صلى الله عليه وآله»: «وما اسم ابن هارون؟! قال: شبر.

قال النبي «صلى الله عليه وآله»: «لساني عربي. قال جبرائيل «عليه السلام»: «سمه الحسن. قالت أسماء: فسماه الحسن.

فلما كان يوم سابعه عق النبي «صلى الله عليه وآله» عنه بكبشين أملحين، وأعطى القابلة فخذاً وديناراً، ثم حلق رأسه، وتصدق بوزن الشعر ورقاً<sup>(١)</sup>. وطفى رأسه بالخلوق، ثم قال: يا أسماء، الدم فعل الجاهلية. قالت أسماء: فلما كان بعد حول ولد الحسين «عليه السلام»، وجاء النبي «صلى الله عليه وآله»، فقال: يا أسماء هلمي ابني.

فدفعته إليه في خرقة بيضاء، فأذن في أذنه اليمنى، وأقام في اليسرى. ووضعته في حجره، فبكى (يعني النبي «صلى الله عليه وآله»).

فقالت أسماء: بأبي أنت وأمي، ممّ بكائك؟! قال: علي ابني هذا.

(١) الورق - بفتح أوله، وكسر ثانيه: الفضة.

قلت: إنه ولد الساعة يا رسول الله!!

فقال: تقتله الفئة الباغية من بعدي، لا أنا لهم الله شفاعتي.

ثم قال: يا أسماء، لا تخبري فاطمة بهذا، فإنها قريبة عهد بولادته.

ثم قال لعلي: أي شيء سميت ابني هذا؟!

قال: ما كنت لأسبقك باسمه يا رسول الله، وقد كنت أحب أن أسميه حرباً.

فقال النبي «صلى الله عليه وآله»: ولا أسبق باسمه ربي عز وجل.

ثم هبط جبرائيل «عليه السلام»، فقال: يا محمد، العلي الأعلى يقرئك

السلام ويقول لك: علي منك كهارون من موسى، سمّ ابنك هذا باسم ابن هارون.

قال النبي «صلى الله عليه وآله»: وما اسم ابن هارون؟!

قال: شبير.

قال النبي «صلى الله عليه وآله»: لساني عربي.

قال جبرائيل «عليه السلام»: سمه الحسين.

فلما كان يوم سابعه عق عنه النبي «صلى الله عليه وآله» بكبشين أملحين،

وأعطى القابلة فخذاً وديناراً.

ثم حلق رأسه، وتصدق بوزن الشعر وِرقاً، وطفى رأسه بالخلوق، وقال:

يا أسماء، الدم فعل الجاهلية<sup>(١)</sup>.

(١) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٢٥ و ٢٦ و (ط مؤسسة الأعلمي سنة ١٤٠٤ هـ ق)

ونقول:

هنا أمور عديدة تحتاج إلى بيان، فلاحظ ما يلي:

### أسماء في الحبشة:

صرحت هذه الرواية: بأن أسماء بنت عميس قد حضرت ولادة فاطمة «عليها السلام» للحسين «عليها السلام»..

وهذا غير صحيح، فإن أسماء بنت عميس كانت في الحبشة مع زوجها

---

ج ٢ ص ٢٨ و ٢٩ وبحار الأنوار ج ١٠١ ص ١١١ و ١١٢ وج ٤٣ ص ٢٣٨ - ٢٤٠ وراجع ص ٢٤١ و ٢٥٥ وج ٤٤ ص ٢٥٠ والعوالم، الإمام الحسين ص ٢٠ و ١٤١ ومستدرك سفينة البحار ج ٢ ص ٢٩٩ ومسند الإمام الرضا للعطاردي ج ١ ص ١٤٩ و ١٥٠ وراجع: وسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٠٨ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٣٩ والأمالى للصدوق ص ١٩٧ والأمالى للطوسي ص ٣٦٧ وينايع المودة ج ٢ ص ٢٠٠ و ٢٠١ و (ط اسلامبول) ص ٤٣٢ وراجع: تاريخ الخميس ج ١ ص ١١٧ و ١١٨ وراجع: علل الشرائع ج ١ ص ١٣٧ ومعاني الأخبار ص ٥٧ وصحيفة الرضا «عليه السلام» ٦٦ - ٦٨ وروضة الواعظين ص ١٥٣ و ١٥٤ وإعلام الورى ج ١ ص ٤١١ وذخائر العقبى ص ١٢٠ و (ط سنة ١٤٢٨هـ) ج ٢ ص ٣٣ و ٣٤ وأسد الغابة (ط مصر) ج ٥ ص ٤٨٣ ونظم درر السمطين ص ١٩٤ والصواعق المحرقة ص ١٩٢ ومسند زيد بن علي ص ٤٦٦ و ٤٦٧ و ٤٦٨ والأنوار البهية ص ٨٥ وجامع أحاديث الشيعة ج ٢١ ص ٣٤١ والرياض النضرة (ط الخانجي بمصر) ج ٣ ص ١٦٤ ووسيلة المآل (مخطوط في المكتبة الظاهرية بدمشق) ص ١٦٠ ومقتل الحسين للخوارزمي ج ١ ص ٨٧ ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ١٨٩.

جعفر بن أبي طالب، وإنما عادت إلى المدينة مع زوجها عام خيبر، سنة ست أو سبع، والحسنان ولدا قبل ذلك.

وقد يقال: يحتمل أن يكون المقصود: هو سلمى بنت عميس، أخت أسماء، وزوجة حمزة «عليه السلام»<sup>(١)</sup>.

وهو كلام لا شاهد..

كما أن الإجابة عن ذلك: بأن من الجائز أن يكون المقصود: هو أسماء بنت يزيد بن السكن الأنصارية.

نجيب عنها أيضاً:

بأن هذا الكلام تبرعي لا شاهد له، فلعلها أسماء بنت أبي بكر، أو غيرها. وذكر المحقق التستري «رحمه الله»: أن في الخبر المتقدم تحريفاً آخر، فصدر الحديث يدل على أن أسماء تنقل حديث الولادة عن فاطمة الزهراء «عليها السلام»، فذلك يدل على أن أسماء لم تحضر الولادة.

ثم تقول الرواية بعد ذلك: إن النبي «صلى الله عليه وآله» قال: يا أسماء، هلمي ابني.. وأن النبي «صلى الله عليه وآله» قال لها: يا أسماء، الدم فعل الجاهلية.

وهذا يدل على أن أسماء قد حضرت الولادة.

فلا بد أن يكون قولها: «حدثني فاطمة «عليها السلام»: أنها لما حملت بالحسين «عليه السلام» وولده الخ..» محرّف: «قالت: شهدت فاطمة لما حملت».

(١) راجع: عيون أخبار الرضا ج ٢ هامش ص ٢٥ و ٢٦.

ويمكن توجيه تحريفه بوجه آخر، وهو: أن كلمة «بنت عميس» مزيدة من الراوي، وأن المراد هو أسماء بنت أبي بكر.

ثم استشهد «رحمه الله» على ترجيح هذا الاحتمال: بالرواية التي ذكرت حضور أسماء بنت أبي بكر، وصفية بنت عبد المطلب ولادة فاطمة «عليها السلام»، وأن صفية هي التي تولت ذلك منها «عليها السلام»، وأن النبي «صلى الله عليه وآله» قال لصفية: «يا عمة، أنت تنظفينه؟! إن الله تبارك وتعالى قد نظفه وطهره».

فيكون قولها: «حدثني فاطمة «عليها السلام»: أنها لما حملت..» محرف: «حدثني صفية: أن فاطمة لما حملت..» ويكون قوله: «يا أسماء» محرف: «يا عمة، يا عمة»<sup>(١)</sup>.

ونقول:

أولاً: إن كلمة: «يا عمة، يا عمة» لا تشبه كلمة «أسماء بنت عميس» لا من قريب ولا من بعيد، فلما تحرف هذه عن تلك؟! -

ثانياً: إن جميع ما أورده على الرواية غير وارد، وذلك لما يلي:

إن السبب في هذه الأقوال هو الاشتباه في قراءة الكلمات، وتوضيح ذلك:

١ - أن الإمام السجاد «عليه السلام» - كما تقول الرواية المتقدمة نفسها -

يروى حديث الولادة عن أسماء بنت عميس، وهي تروي ذلك عن فاطمة الزهراء «عليها السلام».

(١) راجع: الأخبار الدخيلة ج ١ ص ١٤ بتصرف يسير.



فإذا نقل الإمام السجاد «عليه السلام» عن أسماء، فالمقصود: هو بنت عميس..

وإذا كان الكلام لأسماء، أو لرسول الله «صلى الله عليه وآله»، وذكر أسماء، فيكون مقصودهما: أسماء أخرى، قد تكون بنت يزيد الأنصارية، أو أسماء بنت أبي بكر، أو أسماء أخرى.

٢ - قد اشتبه الشيخ التستري «رحمه الله» حين قرأ قول أسماء بنت عميس: «فدفعته» بضم التاء، لتصبح ضميراً يكون هو الفاعل للدفع.. وتكون بنت عميس هي التي دفعت المولود إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله».

مع أن هذه التاء في كلمة «دفعت» هي تاء التأنيث الساكنة، والمقصود بها: هي امرأة أخرى، قد يكون اسمها أسماء الأنصارية، أو أسماء بنت أبي بكر، الأخرى التي ذكرتها فاطمة لبنت عميس في روايتها لها ما جرى.

٣ - إن رواية القتال النيسابوري أوضح وأصرح في الدلالة على أن أسماء بنت عميس تروي عن أسماء أخرى، تذكرها بضمير الغائب، فهي:

ألف: تذكر قول النبي «صلى الله عليه وآله» لأسماء: «هاتي ابني».

فدفعته إليه في خرقة صفراء..

فلما صرح لها: بأنه كان قد نهاهم عن لفه بخرقة صفراء، قالت أسماء بنت عميس: «لففته في خرقة بيضاء، ودفعته».

فترى أنها قالت: ف «لفته»، ولم تقل: «لففته».. مما يعني: أنها تتحدث عن امرأة أخرى.

ب: إن أسماء بنت عميس تواصل كلامها، فتقول: «فقلت أسماء: قلت:

فذاك أبي وأمي، مم بكاؤك؟! (١).

فبنت عميس تقول: إن أسماء أخرى قالت للنبي «صلى الله عليه وآله»: مم بكاؤك؟! ولو كانت تتحدث عن نفسها، لقالت: قلت يا رسول الله، مم بكاؤك؟!!

ج: روى الدياربكري عن ذخائر العقبى، رواية تقول: قَبِلَتْ فاطمة «عليها السلام» بالحسن، فلم أر لها دماً، فقلت: يا رسول الله، إني لم أر لفاطمة الخ.. (٢).

مع أن الموجود في «ذخائر العقبى» مروية عن أسماء، وليس فيها كلمة «بنت عميس»، كما سيأتي (٣).

### الخرقة الصفراء:

وتقدم: أن هذه الرواية تذكر: أن النبي «صلى الله عليه وآله» نهاهم عن لف المولود في خرقة صفراء، فلماذا فعلوا ذلك بالنسبة للإمام الحسن «عليه السلام»؟!!

ألا ينافي ذلك قوله تعالى: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾؟! (٤). ولماذا رضيت الزهراء «عليها السلام» بهذا الأمر؟!!

(١) راجع: روضة الواعظين ص ١٥٣ - ١٥٥.

(٢) تاريخ الخميس ج ١ ص ٤١٧.

(٣) راجع: ذخائر العقبى ص ٤٤ و (ط سنة ١٤٢٨ هـ.) ج ١ ص ١٩٦ و ١٩٧.

(٤) الآية ٥٩ من سورة النساء.

ألا ينافي ذلك عصمتها، ويخدش في مقامها؟!

ونجيب:

أولاً: ليس في الراوية: أن الزهراء «عليها السلام» هي التي لفت المولود بالخرقة الصفراء، فلعل من فعل ذلك هي المرأة التي جاءت بالمولود المبارك إلى النبي «صلى الله عليه وآله».. ولا دليل على أنها أخبرت الزهراء «عليها السلام» بأنها ستلفه بخرقة صفراء.

ثانياً: قد تكون التي لفته «عليه السلام» بالخرقة الصفراء لم تسمع هذا النهي من رسول الله.. ولذلك قال «صلى الله عليه وآله» لأسماء: ألم أعهد إليكم، ولم يقل: ألم أعهد إليك؟!

ثالثاً: حتى لو كانت أسماء قد سمعت بنهيه «صلى الله عليه وآله» عن لف المولود بخرقة صفراء، فإنه من الممكن أن تكون أسماء حين تلقت أمره بأن تأتيه بالمولود لم تجد في حوزتها خرقة بيضاء، فلفته بالخرقة التي وجدتها، فكانت صفراء.. ولم يخطر ببالها: أن لديها من الوقت ما يسمح لها بإحضار خرقة بيضاء، ولو من خارج البيت.

رابعاً: لعل أسماء فهمت: أن النهي عن الصفراء ليس لحرازة فيها، بل لأن البيضاء هي الأفضل..

ولم تكن أسماء معصومة لكي يتوقع منها أن لا تقع في الخطأ، أو الغفلة، أو السهو، وما إلى ذلك.

**ولادة الحسين عليه السلام بعد سنة:**

تقول الرواية المتقدمة: «فلما كان بعد حول ولد الحسين «عليه السلام»».

مع أنه قد تقدم: أن الرواية الصحيحة السند عن الإمام الصادق «عليه السلام» تقول: إن الفاصل بين ولادة الحسن «عليه السلام» وولادة الحسين «عليه السلام» هو ستة أشهر وعشرة أيام..

وقد أشرنا فيما سبق: إلى أن القول بولادة الإمام الحسن «عليه السلام» في النصف من شهر رمضان يحتاج إلى تحقيق، لعدم وروده في رواية عن إمام معصوم.. إلا ما ورد في دلائل الإمامة للطبري ص ١٥٨ و ١٥٩، فإنها ضعيفة السند، فلا يمكن تقديمها على الرواية التي تذكر: أن الفاصل بين ولادتي الحسن والحسين «عليهما السلام» هو ستة أشهر وعشرة أيام، في حين أن رواية دلائل الإمامة تصرح: بأنها «عليها السلام» علفت بالحسين «عليه السلام» بعد خمسين يوماً من ولادة الإمام الحسن «عليه السلام»..

أما بالنسبة لولادة الإمام الحسين «عليه السلام» في الثالث من شعبان، فهي مروية عن المعصومين «عليهم السلام»..

فإن ثبت أن الإمام الحسين «عليه السلام» ولد في شعبان، فلا بد أن يكون الإمام الحسن «عليه السلام» قد ولد في أواخر شهر محرم، وإن ثبت أن ولادة الإمام الحسن كانت في شهر رمضان، فتكون ولادة الحسين في أواخر شهر ربيع الأول، أو في أوائل ربيع الثاني، لا في شهر شعبان.. إذا كان الفاصل بين الولادتين هو ستة أشهر وعشرة أيام.

ونحن نرجح: أن الحسين «عليه السلام» ولد في شعبان، لوجود الرواية فيه عنهم «عليهم السلام»، فيكون الحسن «عليه السلام» ولد قبل ذلك بستة أشهر وعشرة أيام، أي في أواخر شهر محرم.

تعويذ فاطمة عليها السلام:

عن الإمام السجاد «عليه السلام» أنه قال: «لما حان وقت ولادة فاطمة «عليها السلام» بعث إليها رسول الله «صلى الله عليه وآله» أسماء بنت عميس وأم أيمن، حتى قرأتا عليها آية الكرسي والمعوذتين»<sup>(١)</sup>.

وهذه الرواية مجملة من حيث الدلالة، فإن كان المقصود بقوله: «وقت ولادة فاطمة» هو ولادة الإمام الحسن أو الحسين «عليهما السلام»، فمن المعلوم: أن أسماء بنت عميس كانت في الحبشة مع زوجها جعفر «عليه السلام»، ولم تكن في المدينة.

فإما أن تكون كلمة «بنت عميس» مقحمة من قبل رواة الحديث، ويكون المقصود: أسماء بنت يزيد بن السكن الأنصارية، أو أسماء بنت أبي بكر، أو غيرهما.

وإما أن يكون المقصود: هو ولادة الزهراء «عليها السلام» لإحدى بناتها التي ولدت بعد غزوة خيبر، وهي السنة التي قدم فيها جعفر بن أبي طالب «رحمه الله» وزوجته أسماء بنت عميس من الحبشة.

وإن كان المقصود بقول الرواية: «وقت ولادة فاطمة» هو ولادة نفس فاطمة «عليها السلام» من أمها خديجة، فقد ولدت في مكة في السنة الخامسة

(١) راجع: قوارع القول لأبي عمرو الجوري ص ٦١ ح ٥٧ و (ط مكتبة المعارف - الرياض سنة ١٤٣٢هـ) ص ١١١ ح ٥٦ عن فضائل فاطمة لأبي القاسم المنيعي، وتفسير أبي حمزة الثمالي ص ٣٦٨.

من البعثة، فلا يبقى إشكال على الرواية من هذه الناحية، ولكنها لا ترتبط بولادة الحسن، أو الحسين «عليهما السلام»، لا من قريب، ولا من بعيد.

### ابنتي طاهرة مطهرة:

تقدم: أن المحب الطبري يروي عن الإمام علي بن موسى الرضا «عليه السلام»: «عن أسماء بنت عميس، قالت: قَبِلْتُ فاطمة «عليها السلام» بالحسن، فلم أر لها دمًا، فقلت: يا رسول الله، إني لم أر لفاطمة دمًا في حيض أو نفاس!! فقال «صلى الله عليه وآله»: أما علمت أن ابنتي طاهرة مطهرة، لا يُرى لها دم في طمث، ولا ولادة»؟! (١).

ونلاحظ:

١ - أنه «صلى الله عليه وآله» وصف فاطمة «عليها السلام» بوصفين، هما: «طاهرة مطهرة»..

ويبدو: أن المقصود: أنها طاهرة ذاتًا، وهي أيضاً قد طهرها الله ونزهها، وكرمها: بأن صانها من الطمث، وهو الحيض، ومن أن ترى دم النفاس، فهي لا تقعد عن الصلاة، ولا تفطر في أيام صومها بسبب هذا أو ذاك.. فهي في حالة طهر مستمر ودائم، وتستطيع أن تبقى في محراب العبادة في كل حين، لا يمنعها من ذلك مانع..

٢ - ويشهد لذلك: قوله تعالى في حق أصحاب الكساء، وفاطمة «عليها السلام» منهم: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ

(١) راجع: ذخائر العقبى ص ٤٤ و (ط سنة ١٤٢٨ هـ). ج ١ ص ١٩٦ و ١٩٧.

تَطْهِيراً<sup>(١)</sup>.

٣- بل إن ولادة أمير المؤمنين «عليه السلام» في جوف الكعبة، حيث شقَّ الله تعالى جدار الكعبة لأمه فاطمة بنت أسد حتى دخلت إليها، ووضعت فيه، وبقيت ثلاثة أيام في داخلها<sup>(٢)</sup> - إن هذا يشهد - على أن فاطمة بنت أسد «عليها السلام» كانت أيضاً طاهرة مطهرة حين ولدت عليها «عليه السلام»، فلم تر دماً عند ولادتها إياه.

### والمولود أيضاً طاهر مطهر:

وفي الروايات تجد عدداً منها يصرح: بأن الأئمة المعصومين «عليهم السلام» يولدون طاهرين مطهرين، كما ألمحت إليه آية التطهير المشار إليها. وفي زيارة الإمام الحسين «عليه السلام» نقراً: «أشهد أنك طهر طاهر مطهر، من طهر طاهر مطهر»<sup>(٣)</sup>.

(١) الآية ٣٣ من سورة الأحزاب.

(٢) علل الشرائع ص ٥٦ و (ط المكتبة الحيدرية سنة ١٣٨٥ هـ) ج ١ ص ١٣٥ و ١٣٦ والأُمالي للصدوق ص ٨٠ و (ط مؤسسة البعثة سنة ١٤١٧ هـ) ص ١٩٤ و ١٩٥ ومعاني الأخبار ص ٦٢ وروضة الواعظين ص ٧٦ - ٨١ و ٦٨ - ٧١ وبحار الأنوار ج ٣٥ ص ٨ و ٩ و ١٣ و ١٤ والأنوار البهية ص ٦٧ و ٦٨ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٢١٧ وقاموس الرجال للتستري ج ١٢ ص ٣١٢ وموسوعة الإمام علي بن أبي طالب ج ١ ص ٧٤.

(٣) كامل الزيارات ص ٢٨٦ و (ط مؤسسة النشر الإسلامي) ص ١٠١ و ٤١٠ ومن لا يحضره الفقيه ج ٢ ص ٥٩٠ وتهذيب الأحكام ج ٦ ص ٢٧ وبحار الأنوار ج ٩٧

وحين ولدت الزهراء «عليها السلام»، حضرتها أربع نسوة هن: سارة، وكلثم أخت موسى، وآسية بنت مزاحم، ومريم بنت عمران، فقلن لأمها خديجة: «خذيها يا خديجة، طاهرة مطهرة، زكية ميمونة»<sup>(١)</sup>.

وعن صفية: إن النبي «صلى الله عليه وآله» قال لها لما ولد الحسين «عليه السلام»: هلمي إليّ ابني.

فقالت: يا رسول الله، إنّا لم ننظفه بعد.

فقال «صلى الله عليه وآله»: يا عمة، أنت تنظفينه؟! إن الله تبارك وتعالى قد نظفه وطهره<sup>(٢)</sup>.

ص ٢٧٤ و ٣٠٦ و ٣١٩ و ٣٤٠ وج ٩٨ ص ١٨٢ و ٣٣٧ والمزار للشيخ المفيد ص ٨١ والمزار لابن المشهدي ص ١٨٨ و ٢١٩ و ٢٣٦ والمزار للشهيد الأول ص ١٤٤ وإقبال الأعمال لابن طاووس ج ٣ ص ٣٤٢ وفرحة الغري ص ١١٠ والمصباح للكفعمي ص ٤٧٨ و ٤٩٢.

(١) الأمالي للصدوق ص ٦٩٠ - ٦٩٢ وروضة الواعظين ص ١٤٣ و ١٤٤ ودلائل الإمامة ص ٧٧ - ٧٩ والثاقب في المناقب ص ٢٨٦ و ٢٨٧ والخرائج والجرائح ج ٢ ص ٥٢٤ - ٥٢٦ ومناقب آل أبي طالب (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ١١٧ - ١١٩ والمحتضر ص ٥٦ - ٥٨ وبحار الأنوار ج ١٦ ص ٧٨ - ٨١ وج ٤٣ ص ٢ و ٣ والأنوار البهية ص ٥٥ - ٥٧ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٢٤٧ - ٢٤٩ والدر النظيم ص ٤٥٤ و ٤٥٥ واللمعة البيضاء ص ٢٣٠ والعدد القوية ص ٢٢٢ - ٢٢٤ وغاية المرام ج ٢ ص ٢١٠ و ٢١١ وبيت الأحزان ص ٢٢ و ٢٣ ومشارك أنوار اليقين للبرسي ص ١٢٧ والإيقاظ من الهجعة للحر العاملي ص ١٥١.

(٢) الأمالي للصدوق (ط سنة ١٤١٧ هـ ق) ص ١٩٨ و ١٩٩ و (ط أخرى) ص ١٣٦



وروي نحو ذلك عن ابن عباس أيضاً<sup>(١)</sup>.

### رؤية العورة حين الولادة:

هناك أمران تحسن الإشارة إليهما، وهما:

الأول: حول رؤية عورة المرأة التي تلد من قبل القابلة، وسائر من حضر عملية الولادة.

الثاني: حول رؤية عورة المولود الجديد، من قبل القابلة، ومن يتولى تنظيف المولود وتطهيره، وغير ذلك.

فأما بالنسبة لرؤية عورة المرأة حين الولادة، فنقول:

أولاً: إن وجود القابلة حين الولادة ليس ضرورياً، فهناك نساء يلدن أطفالهن، ولا تحضرهن قابلة.. وربما ولدت المرأة وهي وحيدة في البرية، فتعالج نفسها بنفسها.

ثانياً: إن فاطمة بنت أسد، ولدت علياً «عليه السلام» في جوف الكعبة،

وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٤٣ و ٢٥٦ والعوالم، الإمام الحسين ص ١٢ و ١٣ و عيون المعجزات ص ٥٦ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٢٦١ ومستدرك سفينة البحار ج ٦ ص ٣٠٥.

(١) مناقب أمير المؤمنين للكوفي ج ٢ ص ٦٠ وقال في هامشه ما ملخصه: روى نحوه زين العابدين، عن أسماء بنت عميس: أمالي الطوسي ح ٣٢ مجلس ١٣.

وروت نحوه فاطمة بنت الحسين، عن أسماء عن صفية: أمالي الصدوق ح ٦ مجلس ٢٨ ورواه الفتال النيسابوري في روضة الواعظين ص ١٥٥ مرسلًا. انتهى.

وراجع: بحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٤٣ والأمالي للصدوق (ط مؤسسة البعثة) ص ١٩٩ والعوالم، الإمام الحسين ص ١٣ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٢٦١.

بعد أن انشق لها جدارها، ودخلت إليها، وفي الرواية: أن الله سبحانه وتعالى أرسل إليها أربع نسوة، فأنسنها حين ولادتها.

والنسوة هنّ: أمه حواء، ومريم بنت عمران، وآسية بنت مزاحم، وأم موسى بن عمران<sup>(١)</sup>.

ويلاحظ أن الرواية قالت: «فأنسنها»، ولم تقل: ساعدنها على الولادة. ثالثاً: في الروايات: أن آمنة بنت وهب كانت وحيدة حين ولدت رسول الله، ولكن أربع حوريات جئن ليعلمنها: «فهو مت عين آمنة، وغفت غفوة. قال ابن عباس: ما كان من أمر أم النبي إلا أنها كانت نائمة عند خروج ولدها من بطنها الخ..»<sup>(٢)</sup>.

- 
- (١) روضة الواعظين ص ٦٨ - ٧١ و (منشورات الشريف الرضي) ص ٧٦ - ٨١ وبحار الأنوار ج ٣٥ ص ١٣ - ١٤ و جامع الأخبار ص ١٧ وراجع: الفضائل لشاذان بن جبرائيل القمي ص ٥٧ و (ط أخرى) ص ١٥ - ٣١ و (ط المكتبة الحيدرية) ص ١٧ - ٣٢ وبحار الأنوار ج ١٥ ص ٢٨٧ وراجع: علل الشرائع ص ٥٦ و (ط المكتبة الحيدرية سنة ١٣٨٥هـ) ج ١ ص ١٣٥ و ١٣٦ والأمني للصدوق ص ٨٠ و (ط مؤسسة البعثة سنة ١٤١٧هـ) ص ١٩٤ و ١٩٥ ومعاني الأخبار ص ٦٢ وبحار الأنوار ج ٣٥ ص ٨ و ٩ والأنوار البهية ص ٦٧ و ٦٨ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٢١٧ وقاموس الرجال ج ١٢ ص ٣١٢ وموسوعة الإمام علي بن أبي طالب ج ١ ص ٧٤.
- (٢) الفضائل لشاذان بن جبرائيل القمي ص ٢٥ - ٣١ و (ط المكتبة الحيدرية) ص ١٧ - ٣٢ وبحار الأنوار ج ١٥ ص ٢٧٢ و ٢٨٧ وراجع: كنز الفوائد ص ٧١ وإمتاع الأسماع ج ٤ ص ٤٨ و ٤٩ وكفاية الطالب اللبيب في خصائص الحبيب (الخصائص الكبرى) للسيوطي ج ١ ص ٤٨ والبداية والنهاية (ط دار إحياء التراث العربي) ج ٦

رابعاً: إن خديجة «عليها السلام» قد ولدت الزهراء «عليها السلام»، ولم يكن معها أحد؛ لأن نساء قريش كنّ قد هجرنها، ولم يستجبن لطلبها منهن الحضور لمساعدتها، فأرسل الله إليها أيضاً: سارة، وآسية بنت مزاحم، ومريم، وكلثم أخت موسى، وأخبرنها أنهن رسل ربها إليها.

وأُنهن قلن لخديجة: «خذيها يا خديجة، طاهرة مطهرة، زكية ميمونة»<sup>(١)</sup>.

خامساً: في حديث ولادة عيسى كانت مريم وحيدة أيضاً.

سادساً: في ولادة الإمام الحجة «عليه السلام» تقول حكيمة بنت الإمام الجواد: إن أبا محمد العسكري «عليه السلام» قد دعاها إلى بيته ليلة ولادة الإمام الحجة، وأخبرها باقتراب ولادته «عليه السلام»، فنامت عندها. تقول حكيمة: إن أمه نرجس انتبهت فزعة، فسألته حكيمة إن كانت تحس بشيء، فأجابتها بالإيجاب.

ص ٣٣٠ وروضة الواعظين ص ٦٨ ومناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٢٧ والدر النظيم ص ٥٣ والعدد القوية ص ١٢١.

(١) الأُمالي للصدوق ص ٦٩٠ - ٦٩٢ وروضة الواعظين ص ١٤٣ و ١٤٤ ودلائل الإمامة ص ٧٧ - ٧٩ والثاقب في المناقب ص ٢٨٦ و ٢٨٧ والخرائج والجرائح ج ٢ ص ٥٢٤ - ٥٢٦ ومناقب آل أبي طالب (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ١١٧ - ١١٩ والمحتضر ص ٥٦ - ٥٨ وبحار الأنوار ج ١٦ ص ٧٨ - ٨١ وج ٤٣ ص ٢ و ٣ والأنوار البهية ص ٥٥ - ٥٧ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٢٤٧ - ٢٤٩ والدر النظيم ص ٤٥٤ و ٤٥٥ واللمعة البيضاء ص ٢٣٠ والعدد القوية ص ٢٢٢ - ٢٢٤ وغاية المرام ج ٢ ص ٢١٠ و ٢١١ وبيت الأحزان ص ٢٢ و ٢٣ ومشارك أنوار اليقين للبرسي ص ١٢٧ والإيقاظ من الهجعة للحر العاملي ص ١٥١.

قالت حكيمة: ثم أخذتني فترة (أي سكون وهدوء)، وأخذتها فترة، فانتبهت بحسّ سيدي، فكشفت الثوب عنه، فإذا به «عليه السلام» ساجداً يتلقى الأرض بمساجده الخ..<sup>(١)</sup>.

سابعاً: ليس بالضرورة أن ترى القابلة عورة المرأة التي تلد، إذ يمكن لها أن تساعد على الولادة من وراء الثوب.  
وقد رأينا:

ألف: أن علياً «عليه السلام» قد غُسل النبي «صلى الله عليه وآله» حين توفي من وراء الثوب<sup>(٢)</sup>.

كما أنه غُسل فاطمة «عليها السلام» غُسل الأموات من وراء الثوب، حسب وصيتها «عليها السلام».

ب: سأل ابن مسكان الإمام الصادق «عليه السلام» عن غسل الميت، قال: يكون عليه ثوب إذا غُسل؟!!

قال: إن استطعت أن يكون عليه قميص، فغسله من تحته<sup>(٣)</sup>.

(١) كمال الدين وتمام النعمة ص ٤٢٤ وروضة الواعظين ص ٢٥٦ و ٢٥٧ ومدينة المعاجز ج ٨ ص ١٠ و ١١ وبحار الأنوار ج ٥١ ص ٣ والأنوار البهية ص ٣٣٥ - ٣٣٧ ومستدرك سفينة البحار ج ١٠ ص ٥٠٣ و ٥٠٤ والبرهان (تفسير) ج ٤ ص ٢٥٠ وإعلام الوري ج ٢ ص ٢١٤ - ٢١٧ والنجم الثاقب ج ١ ص ١٤٦ و ١٤٧.

(٢) راجع الصحيح من سيرة النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله» ج ٣٣ ص ٢٨ - ٣٠.

(٣) الكافي ج ٣ ص ١٣٩ وتهذيب الأحكام ج ١ ص ١٠٨ و ٣٠٠ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢ ص ٤٧٩ و (الإسلامية) ج ٢ ص ٦٨٠ و مرآة العقول ج ١٣ ص ٣٠٤

ج: وعن محمد بن مسلم قال: سألته عن الرجل يغسل امرأته؟!

قال: نعم.. من وراء الثوب<sup>(١)</sup>.

د: وسئل أبو عبد الله «عليه السلام» عن الرجل يغسل امرأته؟!

قال: نعم.. من وراء الثوب، لا ينظر إلى شعرها، ولا إلى شيء منها<sup>(٢)</sup>.

وهناك أحاديث أخرى بهذا المعنى<sup>(٣)</sup>.

وبذلك يتضح: أنه يمكن التعامل مع حالة الولادة، بهذه الطريقة أيضاً،

فتساعد القابلة تلك المرأة من وراء الثوب.

سابعاً: عن أبي جعفر «عليه السلام» قوله: كان علي بن الحسين «عليه

السلام» إذا حضر ولادة المرأة قال: «أخرجوا من في البيت من النساء»، لا

تكون المرأة أول ناظر إلى عورتها (عورته)<sup>(٤)</sup>.

ومتنقى الجمان ج ١ ص ٢٤٤ ومختلف الشيعة ج ١ ص ٣٨٦ والفصول المهمة للحر

العالمي ج ٢ ص ٣٤.

(١) الكافي ج ٣ ص ١٥٧ والاستبصار ج ١ ص ١٩٦ و ١٩٧ وتهذيب الأحكام ج ١

ص ٤٣٨ و ٤٣٩ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢ ص ٥٢٩ و (الإسلامية) ج ٢

ص ٧١٤ ومراة العقول ج ١٣ ص ٣٣٥ ومتنقى الجمان ج ١ ص ٢٥٣.

(٢) تهذيب الأحكام ج ١ ص ٤٤٠ والاستبصار ج ١ ص ٢٠٠ و ٢٠١ ووسائل الشيعة

(آل البيت) ج ٢ ص ٥٣٢ و (الإسلامية) ج ٢ ص ٧١٦.

(٣) راجع على سبيل المثال: الكافي ج ٣ ص ١٥٧ و ١٥٨ وتهذيب الأحكام ج ١ ص ٤٣٧

و ٤٣٩ والاستبصار ج ١ ص ١٩٦ و ١٩٧ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢ ص ٥٢٩

و ٥٣٠ و (الإسلامية) ج ٢ ص ٧١٤ و ٧١٥.

(٤) من لا يحضره الفقيه (ط جماعة المدرسين) ج ٣ ص ٥٦٠ وفيه: عورته، و (المطبوع

وفي الكافي والتهذيب: أخرجوا من في البيت من النساء، لا تكون المرأة أول ناظر إلى عورة<sup>(١)</sup>.

ووصف المجلسي الأول (الشيخ محمد تقي) «رحمه الله» هذا الخبر بالقوي، وقال: «إن الظاهر: أنه يخرج النساء الزائدات عن الضرورة، وإلا فيجب استبداد النساء بها إلا الزوج»<sup>(٢)</sup>.

مع ملاحظة: أن استبدادهن بالمرأة لا يعني نظرن إلى عورتها. ثامناً: في بعض الروايات: أن أمهات الأوصياء، كأمهات الأنبياء، لا يحتجن إلى مساعدة حين الولادة<sup>(٣)</sup>.

وأما بالنسبة للنظر إلى عورة المولود المعصوم، فنقول:

إن ذلك قد يتصور في الحالات التالية:

١ - النظر إلى عورة المولود حين ولادته لمعرفة كونه ذكراً أو أنثى على الأقل.

مع روضة المتقين ج ٩ ص ٢٤٦ و (ط العلمية - قم) وفيه: عورتها، وبحار الأنوار ج ١٠١ ص ١٢٥ ومكارم الأخلاق ص ٢٣٤.

(١) الكافي ج ٦ ص ١٧ وتهذيب الأحكام ج ٧ ص ٥٠٢ و (دار الكتب الإسلامية - طهران) ص ٤٣٦ رقم ١٧٣٧ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٣٨٥ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١١٩ والوافي ج ٢٣ ص ١٣١٥ وهداية الأمة للحر العاملي ج ٧ ص ٣١٠ ومرآة العقول ج ٢١ ص ٢٩.

(٢) روضة المتقين ج ٩ ص ٢٤٦ وراجع: مرآة العقول ج ٢١ ص ٢٩ وملاذ الأخيار للمجلسي الثاني ص ٤٠٦.

(٣) راجع على سبيل المثال: الكافي ج ١ ص ٣٨٧ و ٣٨٨ وبحار الأنوار ج ١٥ ص ٢٩٥ وج ٢٥ ص ٤٥ ومرآة العقول ج ٤ ص ٢٦٥ ومدينة المعاجز ج ٤ ص ٢٣٩.

٢ - النظر إليها حين تطهيره، وتنظيفه..

٣ - النظر إليها حين ختانه..

ونبادر إلى القول:

بأن كل ذلك لا يحتاج إليه بالنسبة إلى أهل البيت المعصومين المطهرين.. وإن ورد في بعض الروايات ما يدل على حصول ذلك في بعض الموارد، فهي روايات لا يؤخذ بها، ولا يعتمد عليها..

ونحن نشير إلى ما نعتد عليه في ذلك ضمن العناوين التالية:

### النظر إلى العورة حين الولادة:

أما بالنسبة للنظر إلى عورة المعصوم حين الولادة، لمعرفة إن كان المولود ذكراً أو أنثى، فنقول:

أولاً: لا يجوز لأي كان من الناس غير الأبوين حتى في حالات الضرورة النظر إلى عورة إمامه أو نبيه.. لاسيما وأن المعصوم من الأنبياء والأئمة في أعلى درجات التمييز منذ ولادتهم.. والروايات تدل على حرمة النظر إلى عورة الطفل المميز.. وهذا يدل على حرمة النظر إلى عورة النبي والإمام حتى من قبل أبويه أيضاً.

ثانياً: بالنسبة لأبوي المعصوم نقول أيضاً:

لا شيء يدل حتى على أن أحداً من أبوي المعصومين قد رأى عورة ولده في أي حال.. إلا أن يستفاد ذلك من قرائن الأحوال التي لا توجب يقيناً، بل ربما تضافرت الشواهد التي تضعف من دلالتها، أو لا تسمح بالاعتماد عليها.

ثالثاً: بالنسبة إلى المعرفة بالمولود، هل هو ذكر أو أنثى نقول:

إن إخبار المعصوم، وهو أبوه أو جده بحاله لا يبقى حاجة إلى النظر إلى عورته لمعرفة ذلك.

رابعاً: زعموا: أن رجلاً اسمه: أبو هارون رأى الإمام الحجة «عليه السلام»، ورأى على سرته شعراً يجري كالخيط، وزعم: أنه كشف الثوب عن الإمام، فوجده مختوناً، فسأل أباه الإمام العسكري عن ذلك، فقال له «عليه السلام»: هكذا ولد، وهكذا ولدنا.. ولكننا سنمر موسى لإصابة السنة<sup>(١)</sup>.

ولا يمكن تصديق هذه الرواية، لأكثر من سبب، فلاحظ ما يلي:

ألف: إن الروايات تدل على حرمة النظر إلى عورة الطفل المميز الذي يحسن أن يصف..

والإمام العسكري «عليه السلام» يعلم: أن ولده في أرقى درجات التمييز منذ ولادته.. فهو كما دلت عليه الروايات: إمام «يري أعمال العباد»<sup>(٢)</sup>.

(١) راجع: كمال الدين وتمام النعمة ص ٤٣٤ و ٤٣٥ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٣٨ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٦٤ وإعلام الوري ج ٢ ص ٢٢٠ والغيبة للطوسي ص ٢٥٠ والخرائج والجرائح ج ٢ ص ٩٥٧ وحلية الأبرار ج ٢ ص ٥٨١ وإثبات الهداة ج ٧ ص ٢٠ ومدينة المعاجز ج ٨ ص ٣٨ وبحار الأنوار ج ٥٢ ص ٢٥.

(٢) راجع: بصائر الدرجات ص ٤٥١ والهداية الكبرى للخصيبي ص ٢٤٠ والنجم الثاقب ج ١ ص ٤٤٩ وبحار الأنوار ج ٢٦ ص ١٣٢ و ١٣٣ و ١٣٤ و ١٣٥ و ١٣٦ و ج ٢٥ ص ٣٨ و ٤١ وفي ص ٤٢ و ٤٣ (حديث ١٦ و ١٧): إذا استقرت نقطة الإمام في رحم أمه أربعين ليلة نصب الله له عموداً من نور.



ويولد الإمام قاعداً، ثم يتوجه نحو القبلة، ويقرأ بعض الآيات، ويتكلم ببعض الأمور التي تدل على كمال عقله، وصحة وعمق إدراكه للأمور<sup>(١)</sup>.. وقد يكلم بعض من حضر، ويأمره وينهاه، إذا طلب منه أبوه الإمام «عليه السلام» ذلك<sup>(٢)</sup>.

بل هو حتى حين يكون في بطن أمه يسمع الكلام، ويحدث أمه<sup>(٣)</sup>. فإذا كان الإمام يعرف ذلك كله عن ولده، فكيف يسمح لأبي هارون الرجل المجهول، أو لغيره بأن يكشف عن عورته؟!

ب: هل كان الإمام العسكري «عليه السلام» يترك أولاده في أيدي الناس يكشفون عن عوراتهم، في الوقت الذي كان بيته مرصوداً من قبل السلطة الظالمة التي تبحث عن مولود له، تخشى أن يكون هو الذي يقوض سلطانها،

- 
- (١) الكافي ج ١ ص ٣٨٧ و ٣٨٨ و ٣٨٥ و ٣٨٦ والمحاسن للبرقي ج ٢ ص ٣١٤ و ٣١٥ وبصائر الدرجات ص ٤٦٠ و ٤٦١ و ٤٦٢ ومدينة المعاجز ج ٤ ص ٢٣٠ و ٢٣٩ و ٢٤٠ و ينابيع المعاجز ص ٤٩ وبحار الأنوار ج ١٥ ص ٢٩٥ و ٢٩٩ وج ٢٥ ص ٣٨-٤٦ وج ٤٨ ص ٣ ومرآة العقول ج ٤ ص ٢٥٩ و ٢٦٥ و ٢٦٩ والجواهر السنية ص ٢١٤ والبرهان (تفسير) ج ٢ ص ٤٧٠ ومستدرک سفينة البحار ج ٧ ص ٢٣٤ ونور الثقلين (تفسير) ج ٣ ص ٣٣٦ وكنز الدقائق (تفسير) ج ٨ ص ٢٢٢.
- (٢) راجع المصادر في الصحيح من سيرة الإمام علي «عليه السلام» ج ١٢ ص ١٢-٢٨.
- (٣) الكافي في ج ١ ص ٣٨٧ و ٣٨٨ وبصائر الدرجات ص ٤٥١ و ٤٥٣ و ٤٥٤ و ٤٥٨ والمحتضر ص ٢٢٥ ومدينة المعاجز ج ٧ ص ٣٨٤ وبحار الأنوار ج ٢٥ ص ٣٨ و ٣٩ و ٤١ وج ٢٦ ص ١٣٢ و ١٣٣ و ١٣٤ و ١٣٥ و ١٣٦ وج ٥٠ ص ٥٥ و ٥٦ ومستدرک سفينة البحار ج ٩ ص ٣٨٢.

ويهدم أركانها، ويديم أحزانها؟!!

وقد كان «عليه السلام» يخفيه عن كل أحد.. إلا عن أخص الناس، وأوثقهم لديه، وأحبهم، وأعزهم عليه.. ولا نعرف أن أبا هارون هذا كان منهم، وهو رجل مجهول لنا لا نعرف شيئاً عنه.

ويكفي أن نذكر: أنه حين توفي الإمام العسكري «عليه السلام» هاجمت السلطة الغاشمة بيته، وأسرت نساءه وجواريه، وزججن بالسجون، عسى أن يظهر حمل لدى إحداهن ليقتلوه<sup>(١)</sup>، لأنهم كانوا قد سمعوا الحديث المروي عن النبي «صلى الله عليه وآله» عن أنه يكون بعده اثنا عشر إماماً أو خليفة، أو أميراً، آخرهم المهدي، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، بعدما ملئت ظلماً وجوراً<sup>(٢)</sup>.

ج: علماً أن أبا هارون هذا، إن كان قد وجد المولود مختوناً، فلماذا لا يحتمل أن يكون قد ختن قبل ذلك؟! فما معنى سؤاله؟! إلا إن كان قد دخل على الإمام في نفس يوم ولادته، وحين جيئ بالمولود المبارك إلى أبيه «عليه السلام».

خامساً: إن الإمام لا يحتاج إلى ختان، فلاحظ ما يلي:

ألف: تقول رواية أبي هارون المتقدمة: أن الإمام العسكري «عليه السلام» قال له: «هكذا ولد، وهكذا ولدنا»، فقوله: «هكذا ولدنا» يشير إلى الأئمة «عليهم السلام».

(١) راجع على سبيل المثال: ترجمة الإمام العسكري في كتاب بحار الأنوار ج ٥٠.

(٢) راجع على سبيل المثال: كتاب منتخب الأثر للشيخ الصافي الكلپايگانی.

ب: يشهد لذلك أيضاً: ما روي عن أبي جعفر «عليه السلام»: «للإمام عشر علامات: يولد مطهراً، مختوناً الخ..»<sup>(١)</sup>.

ج: روى الصدوق، عن عبد الواحد بن محمد بن عبدوس العطار، عن علي بن محمد بن قتيبة، عن حمدان بن سليمان، عن محمد بن الحسين بن [يـ] زيد، عن أبي أحمد محمد بن زياد الأزدي قال: سمعت أبا الحسن موسى بن جعفر «عليهما السلام» يقول لما ولد الرضا «عليه السلام»: «إن ابني هذا ولد مختوناً، طاهراً مطهراً، وليس من الأئمة أحد يولد إلا مختوناً طاهراً مطهراً، ولكن سنمر موسى عليه، لإصابة السنة، واتباع الحنيفية»<sup>(٢)</sup>.

د: روى الصدوق «رحمه الله» بسنده أيضاً، عن محمد بن عثمان العمري «قدس الله روحه» أنه قال: ولد السيد «عليه السلام» مختوناً، وسمعت حكيمة تقول: لم ير بأمه دم في نفاسها، وهكذا سبيل أمهات الأئمة «عليهم السلام»<sup>(٣)</sup>.

هـ: عن إسحاق بن جعفر: أنه سمع أباه الإمام الصادق «عليه السلام» في حديث ذكر: أن الإمام «عليه السلام» حين يخرج من بطن أمه يخرج متربعاً. إلى أن قال: «ويقع مسروراً مختوناً»..

- 
- (١) الكافي ج ١ ص ٣٨٨ ومدينة المعاجز ج ٤ ص ٢٤٠ وينايع المعاجز ص ٤٩ وبحار الأنوار ج ٢٥ ص ١٦٨ ومرآة العقول ج ٤ ص ٢٦٨ ومستدرك سفينة البحار ج ٧ ص ٢٣٤.
- (٢) كمال الدين ص ٤٣٣ وروضة الواعظين ص ٢٦٠ و (ط أخرى) ص ٢٨٥ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٣٨ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٦٤ وخاتمة المستدرك ج ٥ ص ١٤٤ ومكارم الأخلاق للطبرسي ص ٢٣٠ ومدينة المعاجز ج ٨ ص ٣٨ و ٣٩ وبحار الأنوار ج ٢٥ ص ٤٤ وج ١٠١ ص ١٢٤ و سنن النبي للطباطبائي ص ١٥٦.
- (٣) كمال الدين ص ٤٣٣ ومدينة المعاجز ج ٨ ص ٣٨ وبحار الأنوار ج ٥١ ص ١٦.

إلى أن قال «عليه السلام»: «وكذلك الأنبياء إذا ولدوا، وإنما الأوصياء أعلام من الأنبياء»<sup>(١)</sup>.

و: ذكرنا في كتابنا: سيرة الحسين «عليه السلام» في الحديث والتاريخ: أنه بالإضافة إلى الإمام الحجة، والإمام الرضا، فإن الإمام الكاظم أيضاً ولد كذلك، وكذلك سائر الأئمة «عليهم السلام» كما دلت عليه الأحاديث المذكورة آنفاً.. وذكر رواية إسحاق بن جعفر المتقدمة: أن هذا هو حال الأنبياء والأئمة «عليهم السلام».

كما أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد ولد مسروراً مختوناً، كما ورد في النصوص<sup>(٢)</sup>.

---

(١) الكافي ج ١ ص ٣٨٧ و ٣٨٨ ومدينة المعاجز ج ٤ ص ٢٣٩ وبحار الأنوار ج ١٥ ص ٢٩٥ و ٢٩٦ وج ٢٥ ص ٤٥ و ٤٦ ومراة العقول ج ٤ ص ٢٦٥ - ٢٦٦ ونور الثقلين ج ٣ ص ٣٣٦ وكنز الدقائق ج ٨ ص ٢٢٢.

(٢) مناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٣١ وبحار الأنوار ج ١٥ ص ٢٧٤ و ٣٦٩ والمستدرک للحاكم ج ٢ ص ٦٠٢ والإستيعاب (ط دار الجيل) ج ١ ص ٥١ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٢ ص ٤٤٤ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ١ ص ١٠٣ والثقات لابن حبان ج ١ ص ٤٢ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣ ص ٨٠ و ٤١١ و ٤١٤ والمختصر في أخبار البشر (تاريخ أبي الفداء) ج ١ ص ١١٠ وتاريخ الإسلام للذهبي ج ١ ص ٢٧ والبداية والنهاية ج ٢ ص ٣٢٤ و ٣٢٥ وإمتاع الأسماع ج ٤ ص ٥٧ وج ١٠ ص ٣١٠ و ٣١٧ و ٣١٨ ودلائل النبوة للبيهقي ج ١ ص ١١٤ والعدد القوية ص ١١٨ والسيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٢٠٨ و ٢٠٩ والتحفة اللطيفة للسخاوي ج ١ ص ٧ وكفاية الطالب (الخصائص الكبرى) للسيوطي

ز: في خبر الشامي: أنه سأل علياً «عليه السلام» من خلق الله من الأنبياء مختوناً؟!<sup>(١)</sup>

فقال: خلق آدم مختوناً، وولد شيث مختوناً، وإدريس، ونوح، وإبراهيم، وداود، وسليمان، ولوط، وإسماعيل، وعيسى، وموسى، ومحمد «صلى الله عليهم أجمعين»<sup>(١)</sup>.

٢ - أما بالنسبة لرؤية عورة المولود، حين تغسيله، وتنظيفه، فنقول:  
أولاً: عرفنا: أن القيام بهذه المهمات لا يحتم رؤية عورة الطفل، لاسيما ممن لا يعتمد ذلك، أو يعتمد أن لا يرى شيئاً.. والمرأة العمياء لا تترك طفلها بلا تغسيل، بل تغسله بنفسها، مع أنها لا تراه، ولا ترى شيئاً منه.  
وقد تقدم: أن علياً «عليه السلام» قد غسل النبي «صلى الله عليه وآله»، وغسل الزهراء «عليها السلام» من وراء الثوب.  
وروي: أن الزوج يغسل زوجته غسل الأموات، ولا يرى حتى شعرها، ولا شيئاً منها..

ثانياً: نضيف هنا: أن النبي «صلى الله عليه وآله» يقول: «...من كرامتي

---

ج ١ ص ٥٣ وسبل الهدى والرشاد ج ١ ص ٣٤٧ وج ١٠ ص ٤٨٠ ونهاية الأرب ج ١٦ ص ٧١ وفضائل الخمسة من الصحاح الستة ج ١ ص ٩.

(١) علل الشرائع ج ٢ ص ٥٩٤ وعيون أخبار الرضا ج ١ ص ٢١٩ وبحار الأنوار ج ١٠ ص ٧٧ وج ١١ ص ٣٦ وج ١٢ ص ٣ وج ١٢ ص ١٥١ وج ١٤ ص ٢ وج ١٥ ص ٢٩٦ ومستدرك سفينة البحار ج ٣ ص ٢٩ ومسند الإمام الرضا للعطاردي ج ٢ ص ٤٨٤ ونور الثقلين ج ٣ ص ٥١٤ وكنز الدقائق ج ٩ ص ١٢٧.

على ربي أن أحداً لم ير عورتي»، أو نحو ذلك<sup>(١)</sup>.

وتقول عائشة: ما رأيت عورة رسول الله قط، أو نحو ذلك<sup>(٢)</sup>.

وعدّوا من خصائصه «صلى الله عليه وآله»: أنه لم تر عورته قط، ولو رآها أحد لطمست عيناه<sup>(٣)</sup>.

(١) السيرة الحلبية ج ١ ص ٥٣ و ٥٤ و ١٤٢ و (ط دار المعرفة) ج ١ ص ٨٧ و ٨٨ و ٢٣١ و كنز العمال (ط الهند) ج ١٢ ص ٨٣ و (ط مؤسسة الرسالة) ج ١١ ص ٤١١ و ٤٥٤ عن الطيالسي، والخطيب، وابن عساكر، والطبراني، وتهذيب تاريخ مدينة دمشق ج ١ ص ٣٥٠ والمعجم الصغير ج ٢ ص ٥٩ ومجمع الزوائد ج ٨ ص ٢٢٤ والمعجم الأوسط ج ٦ ص ١٨٨ والجامع الصغير ج ٢ ص ٥٤٦ وفيض القدير ج ٦ ص ٢٢ وكشف الخفاء ج ٢ ص ٢٨٦ وتاريخ بغداد ج ١ ص ٣٤٦ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣ ص ٤١٤ وميزان الاعتدال ج ٢ ص ١٧٢ ولسان الميزان ج ٣ ص ٥٤ وج ٦ ص ١٧٥ وإمتاع الأسماع ج ٤ ص ٥٧ وكفاية الطالب (الخصائص الكبرى) للسيوطي ج ١ ص ٥٣ وسبل الهدى والرشاد ج ١ ص ٣٤٧ وج ١٠ ص ٤٨٠.

(٢) الشفاء للقاضي عياض ج ١ ص ٩٥ وشرح الشفاء للملا علي القاري، وسنن ابن ماجه ج ١ ص ٦١٩ وصيد الخاطر لابن الجوزي ص ٤٨١ والسيرة الحلبية ج ١ ص ١٤٢ وحياة الصحابة للكاندهلوي ج ١ ص ٦١١ عن الشئبل للترمذي ص ٢٦ والمعجم الأوسط ج ٢ ص ٣٤٩ والمعجم الصغير ج ١ ص ٥٣ والكامل لابن عدي ج ٢ ص ٤٧ وتاريخ بغداد ج ٤ ص ٤٤٧ ولسان الميزان ج ٢ ص ٩ وإمتاع الأسماع ج ٦ ص ١١٩ وسبل الهدى والرشاد ج ٩ ص ٧٢.

(٣) الشفاء للقاضي عياض ج ١ ص ٩٥ وتاريخ الخميس ج ١ ص ٢١٤. وراجع: مناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٢٠٥ وإحقاق الحق (الملحقات) ج ٧ ص ٢٩ - ٣٢ عن الشفاء لعياض (ط العثمانية بإسلامبول) ج ١ ص ٥٤ ونهاية الإرب ج ١٨ ص ٣٨٩ وميزان

ثالثاً: إن من يصطفيهن الله تعالى لأمومة نبي، أو وصي لسنّ كسائر النساء، بل هنّ يفعلن ذلك وفق ما يُحْتَمُّه الرضا الإلهي في مختلف الشؤون، وأدنى التفاصيل، ولا يجدن الراحة والرضا إلا بذلك.

رابعاً: إن الروايات تقول: إن الله تعالى قد وُكِّل الأرض بابتلاع نجو المولود، إذا كان نبياً، أو وصياً، لكي لا يراه أحد، فلماذا لا يهيب الأسباب التي لا يبقى معها حاجة إلى تنظيفه من ذلك النجو، أو لا يحتاج الأمر إلى أن

---

الإعتدال (ط القاهرة) ج ١ ص ٣٥٩ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٦١ و (ط دار إحياء التراث العربي) ج ٥ ص ٢٨٢ عن البيهقي ومسند البزار، وعن السيرة الحلبية ج ٣ ص ٣٥٥ و (ط دار المعرفة) ج ٣ ص ٤٧٦ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٤ وأخبار الدول (ط بغداد) ص ٩٠ وكنز العمال (ط الهند) ج ٧ ص ١٧٦ و (ط مؤسسة الرسالة) ج ٧ ص ٢٥٠ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ٣٦ والضعفاء للعقيلي ج ٤ ص ١٣ والخصائص للسيوطي (ط الهند) ج ٢ ص ٢٧٦ وعن المواهب اللدنية (ط بولاق) ص ٣١١ وشرح مسند أبي حنيفة ص ٣٠٦ وميزان الاعتدال للذهبي ج ٣ ص ٤١٧ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٢٠ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢٧٨ وينابيع المودة (ط إسلامبول) ص ١٧ ومشارك الأنوار للحمزاوي (ط الشرقية بمصر) ص ٦٥ وسبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٢ عن ابن سعد، والبزار، والبيهقي، وتاريخ الخميس ج ٢ ص ١٧٠ عن مغلطاي، والشفاء لعياض، وشامل الأصل والفرع للأباضي الجزائري ص ٢٧٨ والإتحاف للزبيدي ج ١٠ ص ٣٠٣ والأنوار المحمدية للنبهاني (ط الأدبية بيروت) ص ٥٩١ وفقه الرضا ص ١٨٨ وبحار ج ٢٢ ص ٥٢٤ و ٥٠٦ وراجع ج ٣١ ص ٤٣٤ وحواشي الشرواني ج ٣ ص ١٠٠ وراجع: الخصال ج ٢ ص ٥٧٣ و ٥٧٤ ومصباح البلاغة (مستدرک نهج البلاغة) للميرجهاني ج ٣ ص ١٦٧.

يرى أحد عورته حين ولادته، وفي سائر أوقاته في حياته، وبذلك يكون لهم من الكرامة واللفظ ما كان لرسول الله «صلى الله عليه وآله»؟!

### الولادة من الفخذ:

قالوا: روي: أن فاطمة «عليها السلام» ولدت الحسن والحسين «عليهما السلام» من فخذها الأيسر.

وروي: أن مريم ولدت المسيح «عليهما السلام» من فخذها الأيمن.

قال: وحديث هذه الحكاية في كتاب الأنوار، وفي كتب كثيرة<sup>(١)</sup>.

وقال الخصيبي: «وولدت الحسن والحسين من فخذها الأيمن، وأم كلثوم، وزينب من فخذها الأيسر.

وروي مثله عن وهب بن منبه: من أن مريم «عليها السلام» ولدت عيسى «صلوات الله عليه» من فخذها الأيمن»<sup>(٢)</sup>.

وروي الخصيبي أيضاً عن الإمام العسكري «عليه السلام» أنه قال: «إننا معاصر الأوصياء لا نُحْمَلُ في البطون، وإنما نحمل في الجنوب، ولا نخرج

(١) راجع: عيون المعجزات ص ٥٩ و (ط الحيدرية - النجف سنة ١٣٦٩ هـ ق) ص ٥١ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٦ عنه، وج ٤٤ ص ١٤٠ والعوالم، الإمام الحسين ج ١٦ ص ١٩ وحلية الأبرار ج ١ ص ١٣ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٢٢٦ و ٤٣١ والهداية الكبرى للخصيبي ص ١٨٠.

(٢) عيون المعجزات ص ٥٩ و (ط الحيدرية - النجف سنة ١٣٦٩ هـ ق) ص ٥١ والهداية الكبرى للخصيبي ص ١٨٠ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٢٢٦ و ٤٣١ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٦.



من الأرحام، وإنما نخرج من الفخذ الأيمن من أمهاتنا، لأننا نور الله الذي لا تناله الدناسات الخ..»<sup>(١)</sup>.

ونقول:

لا بأس بملاحظة الأمور التالية..

أولاً: إن الخصيبي يُرمى بالغلو والارتفاع، وقد وصفه العلماء بأشدّ الأوصاف الموهنة، فراجع ما قيل فيه، فلا يعتمد على ما يرويه، ولا يصح نسبة أقواله ورواياته إلى الشيعة، كما لا يصح نسبة الخوارج إلى أهل السنة.. وذكر روايات الغلاة في كتب الشيعة، كذكرها، وذكر روايات الخوارج في كتب غير الشيعة لا يعني رضاهم بها، وقبولهم لها، إلا إذا صرحوا هم بقبولهم بها، واعتقادهم بمضامينها، لأن أغراض المؤلفين، بالنسبة لاختياراتهم لما يودعون في كتبهم كثيرة، فقد يكون الغرض، هو جمع العجائب والغرائب، وقد يكون الغرض أيضاً هو جمع كل ما قيل في موضوع بعينه ليوضع في أيدي الباحثين، وتوفير الوقت والجهد عليهم، وتسهيل البحث والتمحيص، وإغناء دراساتهم بالمواد الجامعة.

ثانياً: يلاحظ:

ألف: وجود الاختلاف والتناقض بين الروايات المتقدمة..

فبعضها يقول: إن الحسن والحسين «عليهما السلام»، ولدا من الفخذ

(١) الهداية الكبرى للخصيبي ص ٣٥٥ ومدينة المعاجز ج ٨ ص ٢٢ وبحار الأنوار ج ٥١ ص ٢٥ و ٢٦ والنجم الثاقب للطبرسي ج ١ ص ١٤٦.

الأيسر..

وبعضها الآخر يقول: ولدا من الفخذ الأيمن..

ب: الظاهر: أن ما روي عن أن عيسى «عليه السلام» ولد من الفخذ الأيمن، لم يكن رواية عن المعصوم.

فالمقصود: هو رواية الناس له، ولو عن وهب بن منبه، المعروف بنقله للإسرائيليات والمنكرات.

ثالثاً: إن ما رواه الخصيبي المغالي عن الإمام العسكري «عليه السلام»: «إننا معاشر الأوصياء لا نُحْمَلُ في البطون، وإنما نحمل في الجنوب» لا ينسجم مع ما نقرؤه في زيارة الإمام الحسين «عليه السلام»: «أشهد أنك كنت نوراً في الأصلاب الشاخنة، والأرحام المطهرة، لم تنجسك الجاهلية بأنجاسها»<sup>(١)</sup>.  
رابعاً: يمكن أن يكون المراد بالحمل في الجنوب معنى مقبولاً، وهو: أن الجنين وهو في رحم أمه، يتخذ مكانه في جنبيها، ولا يكون في مقدم البطن لسبيين:

أولهما: أن لا تعيش الحرج أمام بعض الناس.

الثاني: أن تكون في مأمن من عيون الذين بثتهم السلطة الغاشمة، التي تتربص شراً بالأجنة حتى وهم في بطون أمهاتهم، لأنهم يعلمون: أن الأرض

---

(١) مفاتيح الجنان، الزيارة السابعة من زياراته «عليه السلام»، ومصباح المتجعد ص ٧٢١ والمزار لابن المشهدي ص ٤٢٢ و ٤٣١ وإقبال الأعمال لابن طاووس ج ٣ ص ١٠٣ و ١٢٩ والمزار للشهيد الأول ص ١٢٤ وبحار الأنوار ج ٩٨ ص ٢٠٠ و ٣٥٣.

سوف تملأ قسطاً وعدلاً بعدما ملئت ظلماً وجوراً على يد واحد من هذه الذرية الطاهرة..

ويمكن أن يكون التعبير بالحمل في الجنوب كإشارة إلى لزوم التأدب مع أهل البيت «عليهم السلام»، ولزوم أن تكون التعابير عن المواضع الحساسة، بنحو لا يخرج أهل الكرامة والإباء.

خامساً: ورد في رواية الخصبي: أن الإمام العسكري «عليه السلام» قال - معللاً الولادة من الفخذ الأيمن -: «لأننا نور الله الذي لا تناله الدناسات الخ..».

وهذا الكلام لا يمكن قبوله لما يلي:

ألف: بالنسبة للسيدة الزهراء «عليها السلام» نقول:

إنها قد طهرها الله تعالى تطهيراً بنص آية التطهير في سورة الأحزاب.

ب: يؤكد ذلك أيضاً: النصوص التي تقدمت الإشارة إليها، من أنها «عليها السلام» لم تكن ترى دماً، لا في طمث ولا في نفاس..

ومع احتمال أن يكون هذا الأمر عاماً لجميع أمهات الأئمة «عليهم السلام». أي أنهم لا يرين دماً في حيض ولا نفاس.. لا يبقى لما قاله الخصبي وغيره أي مبرر.

ج: إنه حتى الولادة الطبيعية لعامة النساء الأخريات قد لا يصاحبها دم أصلاً.

سادساً: قد يجوز القول: بأنه لو صح هذا الأمر، وورد بأسانيد معتبرة، لأمكن أن يكون وارداً على سبيل المجاز والكناية.

أو للإشارة إلى كرامة اختص بها أهل البيت «عليهم السلام» في ولاداتهم، فكانت أمراً إعجازياً، وتكرّماً ربانياً، وإن لم ندرك كيفيته.

فيكون مثل ما ورد، من أن الزهراء «عليها السلام» لم تكن ترى دمماً في حيض ولا نفاس، ومثل حديث فاطمة لأُمّها وهي في بطنها..

وحديث أن حواء ومريم، وآسية، وأخت موسى، وأمه، وبعض الحور العين قد حضرن ولادات بعض المعصومين «عليهم السلام».

وكذلك الحال بالنسبة لمريم بنت عمران، فإنها حملت بـعيسى «عليه السلام» بنفخ الملك، وكانت مدة حملها تسع ساعات.

كما أن نرجس لم يظهر عليها الحمل بالإمام الحجة «عليه السلام».. وهذا هو حال أم موسى «عليه السلام»، فإن حملها به لم يظهر على أمه حفظاً له من فرعون..

وكذلك الحال بالنسبة لأم النبي إبراهيم.

### من أعاجيب الأكاذيب:

أن ابن تيمية قال عن من ينكر أن تكون زينب ورقية، وأم كلثوم بنات لرسول الله «صلى الله عليه وآله» على الحقيقة:

«وما ينكر هذا، إلا من يقول: الحسين ليس بابن فاطمة، كما قال بعض النصيرية: ما كان الحسن والحسين أولاد علي، بل أولاد سلمان الفارسي»<sup>(١)</sup>.

(١) المنتقى من منهاج الاعتدال في نقض كلام أهل الرفض والاعتزال للذهبي (تحقيق محب الدين الخطيب - ط دار عالم الكتب - الرياض سنة ١٤١٧ هـ) ص ٢٥٧ وهو

ونقول:

١ - إن في هذا الكلام قذفاً للسيدة الزهراء «عليها السلام»، وهي التي صرح القرآن بتطهيرها في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾<sup>(١)</sup>. وهذا القذف لا يصدر من مسلم، لاسيما وأن فيه تكذيباً للقرآن.

٢ - إن تصديقنا بما يدّعيه ابن تيمية، من أن هذا هو قول النصيرية سيكون صعباً، لأن النصيرية فرقة باطنية لا تطلع أحداً على عقائدها.. فكيف إذا كان أمراً شديداً الحساسية، ويحرك الناس ضدهم بقوة، لأنه ينال من شرف الزهراء «عليها السلام»، والنبي «صلى الله عليه وآله»، وأمير المؤمنين «عليه السلام» أيضاً؟!!

بالإضافة إلى أنه قذف للصحابي الجليل سلمان الفارسي، الذي قال عنه النبي «صلى الله عليه وآله»: «سلمان منا أهل البيت».. فكيف عرف ابن تيمية: أن هذا هو قول النصيرية؟! وعلى أي شيء اعتمد؟!!

ونحن نعرف: أن ابن تيمية يلقي الكلام على عواهنه، ويدّعي إجماعات لا حقيقة لها، ويدّعي صحة روايات غير صحيحة، ويضعف روايات صحيحة، مع أن هذه الإدّعاءات منه إنما هي في أمور ظاهرة، ومتداولة، فكيف نصدقه فيما يخفى ويكتُم حتى عن الأصحاب والأحباب؟!!

مختصر منهاج السنة لابن تيمية.

(١) الآية ٣٣ من سورة الأحزاب.

### الزهراء عليها السلام سبقت بقطع سرّة الحسن عليه السلام:

عن بشر بن غالب: أن أبا هريرة رأى الإمام الحسين «عليه السلام»، فقال له: يا أبا عبد الله، رأيتك على يدي رسول الله «صلى الله عليه وآله» قد خضبتها دماً، حين أتى بك حين ولدت، فسرّرك، ولفك في خرقة.. ولقد تفل في فيك، وتكلم بكلام ما أدري ما هو.

ولقد كانت فاطمة «رضي الله عنها» سبقت بقطع سرّة الحسن «رضي الله عنه»، فقال: لا تسبقيني بها<sup>(١)</sup>.

ونقول:

إن هذا الكلام غير صحيح لما يلي:

أولاً: إن أبا هريرة لم يكن بالمدينة حين ولد الحسين «عليه السلام» في السنة الرابعة<sup>(٢)</sup>.

(١) المعجم الكبير للطبراني ج ٣ ص ٩٥ ومجمع الزوائد ج ١٨٩، وفيه: ضرار بن صرد، وهو متروك. وراجع: تاريخ مدينة دمشق ج ١٤ ص ١١٥ وترجمة الإمام الحسين من تاريخ مدينة دمشق ص ١٨ و ١٩ ومعارج الوصول للزرندي الحنفي ص ٨٦ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥٣٠ وج ١١ ص ٢٦٤.

(٢) بغية الطلب في تاريخ حلب ج ٦ ص ٢٥٦٨ ترجمة الإمام الحسين (القسم غير المطبوع من طبقات ابن سعد) ص ١٧ والإفادة في تاريخ الأئمة السادة ليحيى بن الحسين ص ١٧٦ وإمتاع الأسماع ص ١٨٧ و (ط دار الكتب العلمية سنة ١٤٢٠ هـ) ج ٥ ص ٣٦٣ وأعيان الشيعة ج ١ ص ٥٧٨ وعن معالم العترة للجنازدي (مخطوط) ورق ٦٣ و ٦٤ والعقد الفريد ج ٤ ص ٣٧٦ وشرح شافية أبي فراس ص ١٣٢ والبداية والنهاية ج ٨ ص ٨٨ ومرآة الجنان ج ١ ص ١٣١ والخطط للمقرئزي ج ٢

ص ٢٨٥ ودائرة المعارف للبستاني ج ٧ ص ٤٨ وجوهرة الكلام في مدح السادة  
ص ١١٦ والكافي ج ١ ص ٤٦٣ وذخائر العقبى ص ١١٨ وراجع: إعلام الوري  
ص ٢١٥ ونور الأبصار ص ١٢٥ والفصول المهمة لابن الصباغ ص ١٥٦  
والإصابة ج ١ ص ٣٣٢ والإستيعاب (بهامشه) ج ١ ص ٣٧٨ وأسد الغابة ج ٢  
ص ١٨ وذخائر العقبى ص ١١٨ وكفاية الطالب ص ٤١٦ وترجمة الإمام الحسين  
من تاريخ دمشق ص ١٢ و ٢٣ و ٢٥ و ٢٨٨ و ٢٩٣ و ٢٩٥ وتاريخ بغداد ج ١  
ص ١٤١ وصفة الصفوة ج ١ ص ٧٦٢ وروضة الواعظين ص ١٥٣ ونظم درر  
السمطين ص ١٩٤ وتهذيب تاريخ دمشق ج ٤ ص ٣١٦ وكشف الغمة ج ٢  
ص ٢١٥ وإحقاق الحق (الملحقات) ج ١١ ص ٢٥٦ - ٢٥٩ وج ١٩ ص ١٨١ و  
٣٦١ - ٣٦٣ وج ٢٧ ص ١٧ وج ٣٣ ص ٥٧٤ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ١٦٤  
وتذكرة الخواص ص ٢٣٢ والإرشاد للمفيد ص ٢١٨ و (ط أخرى) ج ٢ ص ٢٧  
والإتحاف بحب الأشراف ص ٤٠ وتاريخ ابن الوردي ج ١ ص ١٦٠ وإسعاف  
الراغبين (بهامش نور الأبصار) ص ١٨٥ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٢٧ و ٢٥٠  
و ٢٦٠ وج ٤٤ ص ٢٠٢ و ٢٠١ و ٢٠٠ و ١٩٨ و ٣١٩ وسيرة المصطفى  
ص ١٤٩ وتهذيب الأسماء ج ١ ص ١٦٣ ومناقب آل أبي طالب ج ٤ ص ٧٦  
وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٥٥٥ والتنبيه والإشراف ص ٢١٣ وبهجة المحافل  
ج ١ ص ٢٣٠ وتاريخ الخميس ج ١ ص ٤١٧ و ٤٦٤ ومقاتل الطالبين ص ٧٨  
وتهذيب التهذيب ج ٢ ص ٣٤٥ ومروج الذهب ج ٢ ص ٢٨٩ والجوهرية في  
نسب علي «عليه السلام» وآله ص ٣٨ ونسب قريش لمصعب ص ٤٠ ومقتل  
الحسين للخوارزمي ج ١ ص ١٤٣ ونزل الأبرار ص ١٤٨ وعمدة الطالب  
ص ١٩١ وتاريخ الإسلام للذهبي (المغازي) ص ٢٠٦ والكامل لابن الأثير ج ٢  
ص ١٧٦ وصحيح ابن حبان ج ٣ ص ١٩٠ والمعجم الكبير للطبراني ج ٣  
ص ١١٧ وتهذيب الكمال ج ٦ ص ٣٩٨ والأنساب ج ٣ ص ٣ و ٤٧٦ وتاريخ

وقيل: سنة ثلاث<sup>(١)</sup>.

بل لم يكن أبو هريرة قد أسلم..

بل إنه قدم إلى المدينة مع الأشعريين، حين كان النبي «صلى الله عليه

وآله» في خيبر بعد فتحها<sup>(٢)</sup>. وكانت خيبر - كما قال الجمهور - سنة سبع..

مدينة دمشق ص ١٤ ص ٢٥٢ و ١٢٢ عن الزبير بن بكار، وابن مندة، والأماشي  
للصدوق ٢٢٣ والملهوف ص ٩١ ومجموعة نفيسة (تاج المواليد) ص ١٠٤ و ١٧  
وتاريخ مواليد الأئمة، ومثير الأحزان ص ١٦ ومطالب السؤل ص ٧٣.

(١) الاستيعاب (بهامش الإصابة) ج ١ ص ٣٧٨ و (ط دار الجيل) ج ١ ص ٣٩٢ وإعلام  
الورى ص ٢١٥ و (ط أخرى) ج ١ ص ٤٢٠ والكافي ج ١ ص ٤٦٣ وج ٣  
ص ١٨٩ و مرآة العقول ج ٥ ص ٣٦٠ وتاريخ الخميس ج ١ ص ٤٦٤ ويفهم من  
قول ابن الخشاب، كما في كشف الغمة ج ٢ ص ٢٥٢ ودلائل الإمامة ص ١٧٧  
وتهذيب الأحكام ج ٦ ص ٤١ وملاذ الأخيار ج ٩ ص ١٠٨ ومختصر بصائر  
الدرجات ص ٣٤ و ٣٥ والمزار لابن المشهدي ص ٣٩٧ وإقبال الأعمال ج ٣  
ص ٣٠٣ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٦٠ وج ٤٤ ص ٢٠٠ وج ٤٤ ص ٢٠١  
وج ٥٣ ص ٩٤ وج ٩٤ ص ٧٩ وج ٩٨ ص ١٠١ و ٣٤٧ والعوالم، الإمام الحسين  
ص ٧ و ٨ و ٣٢٧ ومستدرك سفينة البحار ج ٢ ص ٢٩٨ وتهذيب الكمال ج ٦  
ص ٣٩٩ والبداية والنهاية ج ٨ ص ١٦٠ وراجع: الإصابة ج ١ ص ٣٣٢ والملهوف  
ص ٩١ ومثير الأحزان ص ١٦ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١١ ص ٢٥٦.  
(٢) راجع: سير أعلام النبلاء (ط سنة ١٤٢٧ هـ) ج ٣ ص ٩٢ عن الدرروردي و ٩٩  
و ٩٢ ومختصر تاريخ دمشق ج ٢٩ ص ١٩٧ و ١٨١ والإصابة ج ٤ ص ٢٠٧ و ٢٠٩  
والاستيعاب (بهامش الإصابة) ج ٤ ص ٢٠٨ وإمتاع الأسماع ج ١ ص ٣٢٠  
والسيرة الحلبية (ط دار الفكر) ج ٢ ص ٧٥٥ ودلائل النبوة للبيهقي ج ٤ ص ٢٤٧



وقال مالك: سنة ست، وإليه ذهب ابن حزم<sup>(١)</sup>.

وهذا يكفي لإسقاط روايته عن الاعتبار بعد ظهور الكذب فيها.

ولا بأس بمراجعة كتابنا سيرة الحسين «عليه السلام» في الحديث والتاريخ

ج ١ ص ٢٨٤-٢٨٦.

ثانياً: تقدم: أنهم جاؤوا بالحسين «عليه السلام» حين ولد ملفوفاً بخرقة

بيضاء، فلم يكن بحاجة إلى أن يلفه النبي «صلى الله عليه وآله» بشيء..

وتقدم: أن أمه «عليها السلام» لم يُر لها دم في حيض ولا نفاس، وأنه

طاهر مطهر، وأن الله قد نظّفه وطهره..

فما معنى ادّعاء أبي هريرة: أن يدي النبي «صلى الله عليه وآله» قد خضبتا

دماً حين أتى بالحسين «عليه السلام» حين ولادته؟!

ثالثاً: ادّعى أبو هريرة: أن الزهراء «عليها السلام» قد سبقت رسول الله

«صلى الله عليه وآله» في قطع سرّة الإمام الحسن «عليه السلام»، مع أن لدينا

ما يدل على أن الإمام حين يولد يكون مسروراً، وكذلك الأنبياء «عليهم

السلام» حين يولدون<sup>(٢)</sup>.

وج ٥ ص ٣٦٠ والإكتفاء للكلاعي ج ١ ص ٤٨٨.

(١) إمتاع الأسماع للمقريزي ج ١ ص ٣١٠ وراجع: تاريخ الخميس ج ٢ ص ٤٢ وسبل

الهدى والرشاد ج ٥ ص ١٥٢ و ١٥٣ والسيرة الحلبية ج ٣ ص ٣١ ومعجم البلدان

ج ٢ ص ٤٠٩ و ٤١٠ والمغازي للواقدي ج ٢ ص ٦٣٤.

(٢) الكافي ج ١ ص ٣٨٧ و ٣٨٨ ومدينة المعاجز ج ٤ ص ٢٣٩ وبحار الأنوار ج ١٥

ص ٢٩٥ و ٢٩٦ وج ٢٥ ص ٤٥ و ٤٦ ومراة العقول ج ٤ ص ٢٦٥-٢٦٦ ونور

وقد روي: أن النبي «صلى الله عليه وآله» ولد مختوناً مسروراً<sup>(١)</sup>..  
وكذلك الإمام الرضا «عليه السلام»<sup>(٢)</sup>.

رابعاً: لو قبلنا: بأن ثمة حاجة إلى قطع سرّة المولود، حتى لو كان نبياً،  
أو وصياً، فقد رأينا في مصادر أهل السنة تصريحات: بأن النبي «صلى الله عليه

الثقلين ج ٣ ص ٣٣٦ وكنز الدقائق ج ٨ ص ٢٢٢.

(١) مناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٣١ وبحار الأنوار ج ١٥ ص ٢٧٤ و ٣٦٩ والمستدرک  
للحاكم ج ٢ ص ٦٠٢ والإستيعاب (ط دار الجيل) ج ١ ص ٥١ وكنز العمال (ط  
مؤسسة الرسالة) ج ١٢ ص ٤٤٤ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ١ ص ١٠٣  
والثقات لابن حبان ج ١ ص ٤٢ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣ ص ٨٠ و ٤١١ و ٤١٤  
والمختصر في أخبار البشر (تاريخ أبي الفداء) ج ١ ص ١١٠ وتاريخ الإسلام للذهبي  
ج ١ ص ٢٧ والبدایة والنهاية ج ٢ ص ٣٢٤ و ٣٢٥ وإمتاع الأسماع ج ٤ ص ٥٧  
وج ١٠ ص ٣١٠ و ٣١٧ و ٣١٨ ودلائل النبوة للبيهقي ج ١ ص ١١٤ والعدد  
القوية للعلامة الحلي ص ١١٨ والسيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٢٠٨ و ٢٠٩  
والتحفة اللطيفة للسخاوي ج ١ ص ٧ وكفاية الطالب (الخصائص الكبرى) ج ١  
ص ٥٣ وسبل الهدى والرشاد ج ١ ص ٣٤٧ وج ١٠ ص ٤٨٠ ونهاية الأرب  
ج ١٦ ص ٧١ وفضائل الخمسة من الصحاح الستة ج ١ ص ٩.

(٢) مدينة المعاجز ج ٥ ص ٢٠٤ و (ط مؤسسة المعارف الإسلامية - قم - إيران) ج ٨  
ص ٣٩ ومكارم الأخلاق للطبرسي ص ٢٣٠ وهداية الأمة ج ٧ ص ٣٢٤ وكمال  
الدين ص ٤٣٣ وروضة الواعظين ص ٢٦٠ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١  
ص ٤٣٨ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٦٤ وخاتمة المستدرک للطبرسي ج ٥ ص ١٤٤  
وبحار الأنوار ج ٢٥ ص ٤٤ وج ١٠١ ص ١٢٤ وسنن النبي للطباطبائي ص ١٥٦  
وسنن النبي (مع ملحقات) ص ٢٠٧.

وآله» هو الذي سرّر الإمام الحسن «عليه السلام»، ومنها:

ألف: روي في ولادة الإمام الحسن «عليه السلام»: أن النبي «صلى الله عليه وآله» أتاه، فسره، ولبأه بريقه<sup>(١)</sup>.

قال في النهاية: في حديث ولادة الحسن «عليه السلام»: أن النبي «صلى الله عليه وآله» أتاه فسره، ولبأه بريقه: أي صب ريقه في فيه، كما يصب اللباء في فم الصبي، وهو - أي اللباء - أول ما يجلب حين الولادة الخ..<sup>(٢)</sup>.

ب: عن الخدري، عن علي «عليه السلام» قال: «أما حسن وحسين ومحسن، فإنما أسماهم رسول الله «صلى الله عليه وآله» وعق عنهم، وحلق رؤوسهم، وتصدق بوزنها، وأمر بهم فسرّوا وختنوا»<sup>(٣)</sup>.

لكن ذكر محسن هنا غير صحيح، فقد أسقط محسن فور وفاة رسول الله «صلى الله عليه وآله»، حين هوجمت الزهراء «عليها السلام» في بيتها، وجرى عليها ما جرى.

خامساً: هذا كله، عدا عن أن الزهراء «عليها السلام» لا تقدم على أي

(١) كشف الغمة ج ٢ ص ١٤٨ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٦ والأنوار البهية ص ٨٧ و ١٧٣ والفصول المهمة لابن الصباغ ج ٢ ص ٦٨٩.

(٢) النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ج ٤ ص ٢٢١ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٦ ولسان العرب ج ١ ص ١٥٠ وتاج العروس ج ١ ص ٢٤٢.

(٣) المعجم الكبير ج ٣ ص ٢٩ ومجمع الزوائد ج ٤ ص ٥٩ وقال: وفيه عطية العوفي، وهو ضعيف، وقد وثق. وتاريخ مدينة دمشق ج ٤٥ ص ٣٠٤ وسبل الهدى والرشاد ج ٩ ص ٩٤ و ٣٦٨ وكنز العمال ج ٧ ص ١٠٧ و (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٣ ص ٦٥٩.

فعل قبل أن تنال رضا أبيها «صلى الله عليه وآله» وزوجها «عليه السلام».

### رواية سودة بنت مسرح:

وقد رووا: عن عروة بن فيروز، عن سودة بنت مسرح - بكسر الميم وفتح الراء - قالت: كنت في من حضر فاطمة «رضي الله عنها» حين ضربها المخاض، فجاء النبي «صلى الله عليه وآله»، فقال: كيف هي؟! كيف هي ابنتي، فديتها؟!!

قالت: قلت: إنها لتجهد يا رسول الله.

قال: فإذا وضعت فلا تسبقيني به بشيء.

قالت: فوضعته، فسررته ولففته في خرقة صفراء.

قالت: فجاء رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فقال: ما فعلت ابنتي

فديتها؟! وما حالها؟! وكيف هي؟!!

فقلت: يا رسول الله، وضعته، وسررته، ولففته في خرقة صفراء.

فقال: لقد عصيتني.

قالت: قلت: أعوذ بالله من معصية الله، ومعصية رسوله «صلى الله عليه

وآله»، سررته يا رسول الله، ولم أجد من ذلك بداً.

قال: ائتني به.

قالت: فأتيته به، فألقى عنه الخرقة الصفراء، ولفه في خرقة بيضاء، وتفل

في فيه، وألباه (سقاه) بريقه.

قالت: فجاء علي، فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: ما سميته يا علي؟!!

قال: سمّيته جعفرًا يا رسول الله.

قال: لا، ولكنه حسن، وبعده حسين، وأنت أبو الحسن والحسين<sup>(١)</sup>.

ونقول:

إننا نسجل هنا ما يلي:

### شدة اهتمام النبي ﷺ بالزهراء عليها السلام:

إن هذه الرواية تظهر شدة اهتمام النبي «صلى الله عليه وآله» بسلامة ابنته فاطمة «عليها السلام»، ومتابعة أحوالها لحظة بلحظة.

ويبلغ الاهتمام المشفوع بالإعزاز ذروته حين يقول «صلى الله عليه وآله» مرتين: «فديتها». أي أنه على استعداد لتقديم نفسه كبديل عنها، إذا تعرضت لأي سوء، فإنه يود أن يكون هو الذي يصاب بأي عرض أو مرض، أو جرح، أو ضائقة أو أي نوع من أنواع الألم وتنجو هي من ذلك كله.

### من الذي قطع حبل السرة؟!:

زعمت سودة: أنها هي التي قطعت حبل السرة للإمام الحسن «عليه السلام» حين ولد..

(١) ترجمة الإمام الحسن «عليه السلام» من تاريخ دمشق (بتحقيق المحمودي) ص ١٢ و ١٣ و ١٤ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٣ ص ١٦٩ وتهذيب الكمال (ترجمة الإمام الحسن «عليه السلام») ج ٦ ص ٢٢٢ والإصابة ج ٤ ص ٣٣٠ والمعجم الكبير ج ٣ ص ٢٣ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ١٧٤ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٣ ص ٦٥١ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١١ ص ٥ وج ٢٦ ص ٣ و ٣٤٠.

ونقول:

أولاً: تقدم: أن الإمام يولد مسروراً مختوناً.. ومع الإغماض عن هذا، فقد روي أيضاً: أن الزهراء «عليها السلام» - لا سودة - هي التي قطعت حبل السرة للإمام الحسن «عليه السلام».

وروي أيضاً: أن النبي «صلى الله عليه وآله» هو الذي فعل ذلك، أو أمر به، وكل ذلك قد تقدم مع مصادره.. فكيف تدّعي سودة: أنها هي التي فعلت ذلك من عند نفسها؟!!

ثانياً: نضيف إلى ما تقدم: أن هذه المرأة التي تعترف: بأن النبي «صلى الله عليه وآله» كان قد نهاها عن فعل أي شيء تجاه المولود، ثم تعترف: بأنها قد سرّرتة، ولفته بخرقه صفراء، بدون علم النبي «صلى الله عليه وآله»، ثم تخبر النبي بذلك.. - إن هذه المرأة - تنكر أن تكون قد عصت أمره «صلى الله عليه وآله»؟!!

ثالثاً: كما أنها تزعم له: أن الضرورة هي التي ألجأتها إلى فعل ذلك.. مع أنه لو كانت هناك ضرورة للفعل لما نهاها النبي «صلى الله عليه وآله» عنه!! ولما اعتبرها «صلى الله عليه وآله» عاصية له؟!!

رابعاً: تقدم: أن أسماء الأنصارية، أو أسماء أخرى هي التي جاءت بالمولود إلى النبي «صلى الله عليه وآله»، وهي التي لفته في خرقه صفراء، لا سودة بنت مسرح.

خامساً: ما ذكرته سودة عن تسمية علي للمولود بجعفر، غير مقبول، إذ سيأتي في حديث التسمية: أنه «عليه السلام» لم يسبق النبي «صلى الله عليه وآله»

بها، كما أن النبي «صلى الله عليه وآله» لم يسبق بها الله تبارك وتعالى.  
وسنذكر في موقع آخر - إن شاء الله - أموراً أخرى ترتبط بموضوع التسمية،  
وغيره..





## الفصل الخامس

مراسم الولادة في اليوم الأول..



## مراسم الولادة في اليوم الأول:

تقدم في الفصل السابق الحديث عن أمرين، يعتبران من مراسم اليوم الأول من عمر الإمام الحسن «عليه السلام»، هما:

١ - قطع حبل السرة.. وقد قلنا: إنه ولد مسروراً، وذكرنا ما يقال حول هذا الموضوع..

٢ - أنه «صلى الله عليه وآله» لبأه، أو فقل: سقاه من ريقه. وربما تعرضنا لهذا الأمر مرة أخرى في سياق حديثنا الآتي..

ولأجل استكمال البحث عن مراسم اليوم الأول، نضيف هنا:

٣ - الأذان في الأذن اليمنى للمولود، والإقامة في أذنه اليسرى.

٤ - تحنيكه بالتمر، أو بريقه «صلى الله عليه وآله»، أو بهما معاً.

٥ - تعويد المولود.

٦ - أن يقرأ في أذن المولود مع الأذان والإقامة: فاتحة الكتاب، وآية

الكرسي، وآخر سورة الحشر، وسورة الإخلاص، والمعوذتان..

٧ - يلف في خرقة بيضاء، لا صفراء.

٨ - الدعاء للمولود.

٩- تقبيل المولود.

١٠- أن النبي أمصه لسانه.

### تحنيك المولود:

تقدم: أن النبي «صلى الله عليه وآله» لبأ الحسن «عليه السلام» بريقه.

في نص آخر: سقاه..

وفي نص ثالث: تفل في فمه، فلاحظ الروايات:

ونضيف هنا نصاً آخر يقول: عن علي «عليه السلام»: «حنكوا أولادكم

بالتمر..

هكذا فعل النبي بالحسن والحسين «عليهما السلام»<sup>(١)</sup>.. وريق النبي

«صلى الله عليه وآله» هو مصدر الخيرات والبركات الروحية وغيرها..

كما أن للتمر فوائد كثيرة.. والبرني منه «يشبع، ويهني، ويمرئ، ويذهب

بالعياء..

ومع كل ثمرة حسنة، وهو الدواء، ولا داء له.

(١) الكافي ج ٦ ص ٢٤ وتهذيب الأحكام ج ٧ ص ٤٣٦ و ٤٣٧ والخصال ص ٦٣٧

وتحفة العقول ص ١٢٤ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٠٧ وج ٢٥ ص ٣١

و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٣٨ وج ١٧ ص ١٨ ومصباح البلاغة (مستدرک نهج

البلاغة) ج ١ ص ٢٦٣ ومكارم الأخلاق للطبرسي (منشورات الشريف الرضي

سنة ١٣٩٢هـ) ص ٢٢٩ وبحار الأنوار ج ١٠ ص ١١٥ و ١٢٨ وج ٦٣ ص ١٢٨

وج ١٠١ ص ١٢٣ ومراة العقول ج ٢١ ص ٤٣ وسنن النبي ص ١٥٥ وروضة

المتقين ج ٨ ص ٦٢٢ والمحجة البيضاء ج ٣ ص ١٢٧.

ويكره تقشير التمر<sup>(١)</sup>.

وإذا كان النبي «صلى الله عليه وآله» هو الأحرص على إجراء السنن، والمستحبات، فلنا أن نحتمل أن يكون «صلى الله عليه وآله» قد حنَّك الإمام الحسن «عليه السلام» بـ:

١ - تربة الحسين «عليه السلام» لاستحباب تحنيك المولود بها<sup>(٢)</sup>.

بمعنى: أنه «صلى الله عليه وآله» العالم بما يجري على ولده، وبالمكان الذي يدفن فيه، يمكن أن يأتي منه شيء من ترابه المقدس، ويحنكه به..

إلا أن يقال: إن هذا الاستحباب مرهون بحصول الاستشهاد في ذلك المكان، ولا استحباب فيه قبل ذلك، إلا إذا دل دليل على استحباب ذلك في كل حين.

٢ - بهاء الفرات، فإن تحنيك المولود به مستحب أيضاً<sup>(٣)</sup>.

- 
- (١) بحار الأنوار ج ٥٩ ص ٢٨٣ وج ٦٣ ص ١٣٤ والكافي ج ٦ ص ٣٤٥ - ٣٤٩ ومستدرک سفينة البحار ج ١ ص ٤٨٨ و ٤٨٩ والمحاسن للبرقي ج ٢ ص ٥٢٨ - ٥٣٩ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢٥ ص ١٣٥ - ١٣٩ و (الإسلامية) ج ١٧ ص ١٠٥ - ١٠٨.
- (٢) كامل الزيارات ص ٤٦٦ والكافي ج ٦ ص ٢٤ وتهذيب الأحكام ج ٧ ص ٤٣٦ وج ٦ ص ٧٤ وروضة الواعظين ص ٤١٢ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ١٤ ص ٥٢٤ وج ٢١ ص ٤٠٧ و (الإسلامية) ج ١٠ ص ٤١٠ وج ١٥ ص ١٣٨ ومستدرک الوسائل ج ١٥ ص ١٣٨ والمزار للشيخ المفيد ص ١٤٤ والمزار لابن المشهدي ص ٣٦٢ وبحار الأنوار ج ٩٨ ص ١٢٤ و ١٣٦ وج ١٠١ ص ١١٥ و ١٢٣ ومكارم الأخلاق للطبرسي ص ٢٢٩ ومستدرک سفينة البحار ج ٢ ص ٤٥١ ومرآة العقول ج ٢١ ص ٤٣.
- (٢) بحار الأنوار ج ٥٧ ص ٣٥ و ٤١ و ٤٢ و ٤٥ وج ٦٣ ص ٤٤٧ و ٤٤٨ وج ١٠١

## الأذان والإقامة في أذني المولود:

وقد رووا: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد أذن في الأذن اليمنى للإمام الحسن «عليه السلام»، وأقام في اليسرى، وكذلك فعل بالإمام الحسين «عليه السلام»<sup>(١)</sup>.

وفي بعض النصوص: أنه «صلى الله عليه وآله» حين أذن وأقام في أذني الإمام الحسن «عليه السلام»، قال: اللهم إني أعيزه بك وولده من الشيطان الرجيم. وأنه أمر أسماء بنت عميس وأم سلمة: بأن تفعل ذلك أيضاً، وقال لهما: «إذا وقع ولدها، واستهل [صارخاً]، فأذنا في أذنه اليمنى، وأقيما في أذنه

---

ص ١١٤ و ١١٥ و ١٢٣ والكافي ج ٦ ص ٢٤ وتهذيب الأحكام ج ٧ ص ٤٣٦ ومستدرک الوسائل ج ١٥ ص ١٣٩ وج ١٧ ص ٢٥ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٠٧ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٣٨ ومكارم الأخلاق ص ٢٢٩ ومراة العقول ج ٢١ ص ٤٣ ومستدرک سفينة البحار ج ٢ ص ٤٥١.

(١) راجع المصادر التالية: عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٢٤ و ١٤٧ وصحيفة الرضا ص ١٦ و ٣٣ والمستدرک للحاكم ج ٣ ص ١٧٩ وتحفة المحتاج ج ٢ ص ٥٣٩ ومعاني الأخبار ص ٥٧ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٦ ومواهب الجليل (ط دار الكتب العلمية بيروت سنة ١٤١٦ هـ. ق) ج ٢ ص ٨٦ والمجموع للنووي ج ٨ ص ٤٣٤ والوابل الصيب لابن قيم ص ١٥١ وسنن أبي داود ج ٢ ص ٤٩٩ و (ط أخرى) ج ٤ ص ٣٢٨ وسنن الترمذي ج ٤ ص ٩٧ حديث رقم ١٥١٤ و ١٥٥٣ وج ١ ص ٢٨٦ ومسنند أحمد ج ٦ ص ٩ وج ٤ ص ١٣٢ ومسنند الطيالسي ج ٤ ص ١٣٠ ومسنند البزار ج ٩ ص ٣٢٥ ومسنند الرويان ج ١ ص ٤٥٥ وشعب الإيمان ج ٦ ص ٣٨٩ وتحفة الأحوذ ج ٥ ص ٨٩ وتحفة المودود ص ٢٢ ونيل الأوطار ج ٥ ص ٢٢٩.

اليسرى، فإنه لا يفعل ذلك بمثله، إلا عصم من الشيطان.. ولا تحدثا شيئاً حتى آتيكما»<sup>(١)</sup>.

ونقول:

أولاً: نلاحظ: أن هذه الرواية الأخيرة لم توضح لنا أي مولود من أبناء فاطمة «عليهم السلام» حضرته أسماء بنت عميس وأم سلمة، حتى أمرهما «صلى الله عليه وآله» بهذا الأمر، وعلله بهذا التعليل.. فإن أسماء بنت عميس كانت في الحبشة حين ولادة الحسن والحسين «عليهما السلام»، إلا إن كان المراد: أسماء الأنصارية، أو غيرها.

ثانياً: إن الإمام لا يستهل صارخاً حين الولادة.

ثالثاً: ليس للشيطان سبيل على الإمام.. بل ليس له سبيل على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون، ولو لم يكونوا أئمة.. وإن كان يستحب الأذان والإقامة في أذني الإمام حين يولد، لأنه يكون مشمولاً بعموم الأمر بذلك في كل مولود، فيستحب هذا الفعل، حتى مع علمنا: بأنه ليس للشيطان سبيل عليه..

ونلاحظ هنا: أن الروايات التي تقول: إن النبي «صلى الله عليه وآله» قد أذن وأقام في أذني الحسين «عليهما السلام» حين ولدا لا تنافي القول: بأن أم سلمة وأسماء قد أذنتا وأقامتا في أذني الإمام الحسن «عليه السلام»، لجواز أن يكون كل ذلك قد حصل.

(١) راجع: كشف الغمة (ط سنة ١٤٢٦هـ) ج ٢ ص ٣١١ و ٣٥٧ و (ط دار الأضواء) ج ٢ ص ١٤٨ و ١٧٣ والفصول المهمة لابن الصباغ ج ٢ ص ٦٨٨ و ٦٨٩ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٦ والأنوار البهية ص ٨٧.

## لماذا الأذان والإقامة؟!

وقد يتساءل المرء عن فائدة الأذان والإقامة في أذني المولود، وهو لا يدرك شيئاً مما يقال له، لاسيما في أول لحظات ولادته، ولم يدخل بعد حتى في مرحلة التمييز بين الأشياء.

### ويجاب:

أما بالنسبة للأنبياء والأئمة، فإن الشواهد والدلائل متضافرة على أنهم يميزون ويدركون، ولديهم معارف جليلة وجميلة، ولهم عبادة وطاعة لله.. وقد حكى الله تعالى عن عيسى بن مريم «عليهما السلام»: أنه لما ولد جاءت به أمه إلى قومها تحمله، فلما أنكروا عليها أن تلد من غير أن يمسه بشر ﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ \* قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا \* وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا \* وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا﴾ (١).

كما أن الله تعالى يقول عن يحيى «عليه السلام»: ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ (٢). وقد رووا عن الزهراء «عليها السلام»: أنها كانت تحدث أمها وهي في بطنها..

وروا عن النبي «صلى الله عليه وآله» والأئمة الطاهرين من أهل بيته «صلوات الله وسلامه عليهم»: أن الإمام من حين ولادته يجمع صفات الإمامة،

(١) الآيات من ٢٩-٣٢ من سورة مريم.

(٢) الآية ١٢ من سورة مريم.



ويرى أعمال العباد<sup>(١)</sup>.

ويولد الإمام قاعداً، ثم يتوجه نحو القبلة، ويقرأ بعض الآيات، ويتكلم ببعض ما يدل على كمال عقله، وصحة إدراكه، وحسن تقديره بالأمر<sup>(٢)</sup>.  
وقد يوجه الكلام إلى بعض الناس بما يناسب حالهم، إذا طلب منه والده ذلك<sup>(٣)</sup>.

كما أن الأئمة وهم في بطون أمهاتهم يسمعون الكلام، ويعرفون ما يقال<sup>(٤)</sup>.  
كما أن المولود من سائر الناس يتأثر بالأصوات، وبالألوان، ولديه درجة

(١) راجع: بصائر الدرجات ص ٤٥١ والهداية الكبرى للخصيبي ص ٢٤٠ والنجم الثاقب ج ١ ص ٤٤٩ وبحار الأنوار ج ٢٦ ص ١٣٢ و ١٣٣ و ١٣٤ و ١٣٥ و ١٣٦ وج ٢٥ ص ٣٨ و ٤١ وفي ص ٤٢ و ٤٣ (حديث ١٦ و ١٧): إذا استقرت نطفة الإمام في رحم أمه أربعين ليلة نصب الله له عموداً من نور.

(٢) الكافي ج ١ ص ٣٨٧ و ٣٨٨ و ٣٨٥ و ٣٨٦ والمحاسن للبرقي ج ٢ ص ٣١٤ و ٣١٥ وبصائر الدرجات ص ٤٦٠ و ٤٦١ و ٤٦٢ ومدينة المعاجز ج ٤ ص ٢٣٠ و ٢٣٩ و ٢٤٠ و ينابيع المعاجز ص ٤٩ وبحار الأنوار ج ١٥ ص ٢٩٥ و ٢٩٩ وج ٢٥ ص ٣٨ - ٤٦ وج ٤٨ ص ٣ ومرآة العقول ج ٤ ص ٢٥٩ و ٢٦٥ و ٢٦٩ والجواهر السنية ص ٢١٤ والبرهان (تفسير) ج ٢ ص ٤٧٠ ومستدرك سفينة البحار ج ٧ ص ٢٣٤ ونور الثقلين ج ٣ ص ٣٣٦ وكنز الدقائق ج ٨ ص ٢٢٢.

(٣) راجع المصادر في كتابنا: الصحيح من سيرة الإمام علي ج ١٢ ص ١٢ - ٢٨.

(٤) الكافي ج ١ ص ٣٨٧ و ٣٨٨ وبصائر الدرجات ص ٤٥١ و ٤٥٣ و ٤٥٤ و ٤٥٨ والمختصر ص ٢٢٥ ومدينة المعاجز ج ٧ ص ٣٨٤ وبحار الأنوار ج ٢٥ ص ٣٨ و ٣٩ و ٤١ وج ٢٦ ص ١٣٢ و ١٣٣ و ١٣٤ و ١٣٥ و ١٣٦ وج ٥٠ ص ٥٥ و ٥٦ ومستدرك سفينة البحار ج ٩ ص ٣٨٢.

من الإدراك تجعله يتأثر بكلمات الأذان والإقامة، ويحتفظ بمضامين ما يسمعه في وجدانه، وفي أعماق وجوده، وفي روحه، وعقله، ومشاعره.. وإن لم يتذكر ذلك بصورة تفصيلية.

وقد صرحت الآيات القرآنية: بأن كل ما في السماوات والأرض يسبح لله، حتى الحيوانات والجمادات وسواها.. وحديث الهدد والنملة وسواها مع سليمان، ومعرفة سليمان وداوود منطق الطير: ﴿عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ﴾<sup>(١)</sup>.

### كرامات إلهية:

قال السيد المرتضى «رحمه الله» عن الإمام الحسن «عليه السلام»: «كان مولده بعد مبعث رسول الله بخمس عشر سنة وأشهر. وولدت فاطمة «عليها السلام» أبا محمد «عليه السلام» ولها إحدى عشر سنة كاملة.

وكانت ولادته مثل ولادة جده وأبيه «صلى الله عليه وآله». وكان طاهراً، مطهراً، يسبح ويهلل في حال ولادته، ويقرأ القرآن، على ما رواه أصحاب الحديث عن رسول الله «صلى الله عليه وآله»: إن جبرائيل ناغاه في مهده»<sup>(٢)</sup>.

ونقول:

(١) الآية ١٦ من سورة النمل.

(٢) عيون المعجزات للسيد المرتضى «رحمه الله» ص ٦٠ والعوالم ج ١٦ ص ١٩ وبحار

الأنوار ج ٤٤ ص ١٤٠.

تضمن هذا النص أموراً، نذكر منها:

ألف: إنه «عليه السلام» ولد طاهراً في ذاته، لا يحتاج إلى من ينظفه، ويطهره بعد ولادته.

ب: إنه «عليه السلام» مطهر من قبل الله تعالى كما دلت عليه آية التطهير: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾<sup>(١)</sup>.

ج: صرحت هذه الرواية: بأن ولادة الإمام الحسن «عليه السلام» مثل ولادة جده وأبيه.

وقد ذكرنا فيما تقدم: أن الروايات التي سنشير في الهامش إلى بعض مصادرها تذكر ما يلي:

١ - أن الأئمة في ولادتهم يرون أعمال العباد.

٢ - ويولد الواحد منهم قاعداً.

٣ - ثم يتوجه نحو القبلة، ويقرأ بعض الآيات، ويتكلم ببعض الأمور.

٤ - وقد يكلم بعض الناس ويأمره، وينهاه.

٥ - بل هو حتى حين يكون في بطن أمه يسمع الكلام، ويعرف ما يقال.

٦ - كما أنه يولد مختوناً.

٧ - ويولد مسروراً<sup>(٢)</sup>.

٨ - إذا خرج من بطن أمه إلى الأرض أوتي الحكمة.

(١) الآية ٣٣ من سورة الأحزاب.

(٢) راجع: بحار الأنوار ج ٢٥ ص ٣٦-٤٦.

- ٩- وزين بالعلم.
- ١٠- والوقار.
- ١١- وألبس الهيبة.
- ١٢- وجعل له مصباح من نور يعرف به الضمير، ويرى به أعمال العباد<sup>(١)</sup>.
- ١٣- وإذا وقع من بطن أمه وقع واضعاً يديه على الأرض، رافعاً رأسه إلى السماء الخ..
- ١٤- وفي نص آخر: ثم يعطس ثلاثاً.. ويشير بأصبعه بالتحميد.
- ١٥- ورباعيته من فوق وأسفل، وناباه وضاحكاه.
- ١٦- ومن بين يديه مثل سبيكة الذهب نور..
- ١٧- ويقيم يومه وليله تسيل يداه ذهباً.
- وكذلك الأنبياء إذا ولدوا، وإنما الأوصياء أعلق من الأنبياء<sup>(٢)</sup>.

(١) بحار الأنوار ج ٢٥ ص ٣٩ وج ٢٦ ص ١٣٦ وج ٥٧ ص ٣٥٩ وبصائر الدرجات ص ١٢٨ و ١٢٩ و (ط الأعلمي سنة ١٤٠٤ هـ ق) ص ٤٥٢ وتفسير العياشي ج ١ ص ٣٧٤ والبرهان (تفسير) ج ٢ ص ٤٧٣ والمختصر ص ٢٢٦ وخاتمة المستدرک ج ٩ ص ٢٣٦ وينايع المعاجز ص ١١٠.

(٢) راجع: بحار الأنوار ج ١٥ ص ٢٩٥-٢٩٦ وج ٢٥ ص ٣٦-٤٦ ولاسيما الصفحة الأخيرة، وأصول الكافي ج ١ ص ٣٨٧ و ٣٨٨ ومدينة المعاجز ج ٤ ص ٢٣٩ ومراة العقول ج ٤ ص ٢٦٥-٢٦٧ ونور الثقلين (تفسير) ج ٣ ص ٣٣٦ وكنز الدقائق ج ٨ ص ٢٢٢ والوافي ج ٣ ص ٦٩٠.

والأعلاق جمع علق - بالكسر - وهو النفيس من كل شيء. أي أشرف أولادهم، أو من أشرف أجزائهم وطينتهم.

### سور وآيات تقرا في أذن المولود:

وروى القاضي النعمان عن علي «عليه السلام»: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» أمره أن يقرأ في آذان الحسين «عليهما السلام» مع الأذان والإقامة: فاتحة الكتاب، وآية الكرسي، وآخر سورة الحشر، وسورة الإخلاص، والمعوذتان<sup>(١)</sup>.

وفي البحار المعوذتان وهذا يعني: أن قوله: «يقرأ» مبني للمفعول ليكون ما بعدها نائب فاعل لها.

وقد يؤيد هذه الرواية ما رواه أبو القاسم المنيعي في فضائل فاطمة: أنه لما حان وقت ولادة فاطمة «عليها السلام» بعث إليها رسول الله «صلى الله عليه وآله» أسماء بنت عميس، وأم أيمن، حتى قرأتا عليها: آية الكرسي، والمعوذتين<sup>(٢)</sup>.

فإن كان المراد: أنه «صلى الله عليه وآله» أرسل أسماء بنت عميس وأم أيمن ليقرأ ذلك على فاطمة حين ولادتها من خديجة.. فيرد على الرواية: أن

(١) راجع: دعائم الإسلام ج ١ ص ١٤٧ وبحار الأنوار ج ١٠١ ص ١٢٦ ومستدرک الوسائل ج ١٥ ص ١٣٧ وراجع ص ١٣٨ وج ٤ ص ٦٢.

(٢) راجع: قوارع القرآن لأبي عمرو الجوري ص ٦١ ح ٥٧ و (ط مكتبة المعارف - الرياض سنة ١٤٣٢هـ) ص ١١١ ح ٥٦ عن فضائل فاطمة لأبي القاسم المنيعي، وتفسير أبي حمزة الثمالي ص ٣٦٨.

آية الكرسي هي في سورة البقرة التي نزلت أوائل الهجرة، وإنما ولدت فاطمة في السنة الخامسة بعد البعثة، وقبل الهجرة بثمان سنوات.

إلا أن تكون آية الكرسي قد نزلت منذئذ، وقبل نزول سورة البقرة بعد سنوات..

وإن كان المراد: أنه «صلى الله عليه وآله» أرسل أسماء، وأم أيمن لتقرأ على الزهراء «عليها السلام» المعوذتين، وآية الكرسي حين ولادة الحسن والحسين «عليهما السلام»، فذلك لا يستقيم، لأن بنت عميس كانت في الحبشة حين ولادتهما.

إلا أن يقال: إن المراد أسماء أخرى، كأسماء بنت أبي بكر، أو أسماء بنت يزيد الأنصارية، أو غيرهما..

أو يقال: إن ذلك كان حين ولادة فاطمة لإحدى بناتها، مثل زينب، أو غيرها ممن ولدن بعد سنة خير..

### إرضاع الحسن عليه السلام بلبن قثم:

قالوا: روي مرفوعاً إلى أم الفضل (زوجة العباس بن عبد المطلب) قالت: قلت: يا رسول الله، رأيت في المنام كأن عضواً من أعضائك في بيتي! قال: خيراً رأيت..

قال: تلد فاطمة غلاماً ترضعينه بلبن قثم.

فولدت الحسن، فأرضعته بلبن قثم<sup>(١)</sup>.

(١) بحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٤٢ و ٢٥٥ عن كشف الغمة، وراجع ص ٢٤٢ عن العدد

وفي نص آخر عنها ذكر الحسين «عليه السلام» بدل الحسن «عليه السلام»<sup>(١)</sup>.

ونقول:

لاحظ الأمور التالية:

أولاً: اللافت هنا: أن هذه القضية رويت عن أم أيمن «رحمها الله» بالنسبة

ص ٣٥ وكشف الغمة (ط دار الأضواء سنة ١٤٠٥ هـ ق.) ج ٢ ص ١٤٦ و  
١٥٣ و ١٦٩ و (ط سنة ١٤٢٦ هـ ق.) ج ٢ ص ٣٠٨ وتاريخ الخميس ج ١  
ص ٤١٨ و ٤١٩ عن الدولابي، والبغوي في معجمه، والإصابة ج ٣ ص ٢٢٧  
وج ٤ ص ٤٨٧ عن ابن سعد بسند جيد، وقاموس الرجال ج ٧ ص ٢٨٤ عن  
نسب مصعب الزبيري. وراجع: شجرة طوبى ج ٢ ص ٢٥٥ والغدير ج ٧ ص ٢٣٤  
ومسند أحمد ج ٦ ص ٣٣٩ و ٣٤٠ وسنن ابن ماجه ج ٢ ص ١٢٩٣ ومسند أبي يعلى  
ج ١٢ ص ٥٠٠ والذرية الطاهرة للدولابي ص ١٠٩ والمعجم الكبير للطبراني ج ٣  
ص ٢٠ و ٢٣ وج ٢٥ ص ٢٥ و ٢٦ وفيض القدير ج ٤ ص ٥٥٤ وأسد الغابة ج ٢  
ص ١٠ وذكر أخبار إصبهان ج ١ ص ٤٦ و ٧١ ترجمة الحسن «عليه السلام»،  
والدر النظيم ص ٤٨٩ وسبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ٦٤ و ١٠٩ والمعجم  
لابن المقرئ ١٨٧ / ٥٩٥ وخاتمة المستدرك ج ٨ ص ٣١٨.

(١) راجع: كشف الغمة (ط دار الأضواء) ج ٢ ص ٢١٧ و (ط سنة ١٤٢٦ هـ) ج ٢  
ص ٤٣٥ و ٤٣٦ وأشار في هوامشه إلى: الإرشاد ج ٢ ص ١٢٩ ثم أشار في  
الهامش إلى: المستدرك للحاكم ج ٣ ص ١٧٦ وتيسير المطالب ص ٩٠ والإعتبار  
للجرجاني ص ٦٦٧ ودلائل النبوة للبيهقي ج ٦ ص ٤٦٩ والأمالى الشجرية ج ١  
ص ١٨٨ ودلائل الإمامة ص ١٧٩ و ١٨٠ وترجمة الإمام الحسين من تاريخ مدينة  
دمشق (بتحقيق المحمودي) ص ٢٣٣ و ٢٣٢ ومقتل الحسين للخوارزمي ج ١ ص ١٥٩  
وإعلام الوري ص ٢١٦ وبغية الطالب لابن العديم ج ٦ ص ٢٥٦٥ و ٢٦٦٦.

للإمام الحسين «عليه السلام»<sup>(١)</sup>.. مع اختلاف لا يضر في الموضوع.

ثانياً: إن العباس كان هو وزوجته أم الفضل حين ولادة الحسين «عليهما السلام» في مكة.. وإنما أسلم العباس وقدم المدينة بعد فتح مكة.

ثالثاً: هناك من ينكر أن يكون لقثم بن العباس صحبة لرسول الله «صلى الله عليه وآله»: قال البرزنجي: قيل: لا صحبة له<sup>(٢)</sup>.

رابعاً: سوف يأتي بعض الكلام عن رضاع الحسين «عليهما السلام»، وسنقرأ - إن شاء الله - في رواية عن الإمام الصادق «عليه السلام» قوله: «كان رسول الله «صلى الله عليه وآله» يأتي مرضع فاطمة؛ فيتفل في أفواههم، ويقول لفاطمة: لا ترضعيهم»<sup>(٣)</sup>.

خامساً: روى الصدوق بالأسانيد الثلاثة عن الإمام الرضا «عليه السلام»، قال: قال رسول الله «صلى الله عليه وآله» ليس للصبي لبن خير من لبن أمه<sup>(٤)</sup>.

(١) الأمل للصدوق ص ١٤٢ و ١٤٣ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٤٢ و ٢٤٣ ومناقب آل أبي طالب ج ٤ ص ٧٠ و (ط المكتبة الحيدرية) ج ٢ ص ٢٢٦ وقال: أخرجه القيرواني في التعبير، وصاحب فضائل الصحابة، وروضة الواعظين ص ١٥٤ و ١٥٥ والعوالم، الإمام الحسين ص ٢٢ و ٢٣ ومستدرك سفينة البحار ج ١٠ ص ٦٠٩ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٢٦١ و ٢٦٢.

(٢) الإصابة ج ٣ ص ٢٢٧ و (ط سنة ١٤١٥ هـ) ج ٥ ص ٣٢٠.

(٣) الخرايج والجرايح ج ١ ص ٩٤ وبحار الأنوار ج ١٨ ص ٣٠ وج ٤٣ ص ٢٥٠ والعوالم، الإمام الحسين ج ١٦ ص ٢٣ وراجع ج ١٧ ص ٢١ ودلائل النبوة ص ٢٢٦.

(٤) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٣٨ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٦٨ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٨٨ ومستدرك الوسائل ج ١٥ ص ١٥٦ وبحار الأنوار



سادساً: ويشهد لذلك: روايات كثيرة تتحدث عن تأثير اللبن في الطباع، وأنه يعدي، ونذكر من ذلك:

١ - عن علي «عليه السلام»: تخيروا للرضاع كما تتخيرون للنكاح، فإن الرضاع يغير الطباع<sup>(١)</sup>.

٢ - وفي حديث الأربعمئة: وتوقوا على أولادكم لبن البغي من النساء والمجنونة، فإن اللبن يعدي<sup>(٢)</sup>.

٣ - وفي قرب الإسناد: عن عبد الله بن جعفر، عن أخيه موسى بن جعفر الكاظم «عليه السلام»، قال: سألته عن الرجل المسلم، هل يصلح له أن يسترزع اليهودية والنصرانية، وهن يشربن الخمر؟! أن يسترزع اليهودية والنصرانية، وهن يشربن الخمر؟!!

قال: امنعوهن من شرب الخمر ما أرضعن لكم<sup>(٣)</sup>.. وما لا يحل مثل

---

ج ١٠٠ ص ٣٢٣ ومسند الإمام الرضا للعطاردي ج ٢ ص ٢٧٨ وميزان الحكمة ج ٢ ص ١٠٨٨ وتفسير نور الثقلين ج ١ ص ٢٢٨ وتفسير كنز الدقائق ج ٢ ص ٣٥٦ وصحيفة الرضا «عليه السلام» ص ١٠١.

(١) قرب الإسناد ص ٤٥ و (ط مؤسسة آل البيت لإحياء التراث سنة ١٤١٣ هـ) ص ٩٣ وبحار الأنوار ج ١٠٠ ص ٣٢٣ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٦٨ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٨٨ وهداية الأمة ج ٧ ص ٣٣٠ ومستدرك سفينة البحار ج ٤ ص ١٤٤.

(٢) الخصال للصدوق ج ٢ ص ٤٠٥ و (ط جماعة المدرسين) ص ٦١٥ وبحار الأنوار ج ١٠٠ ص ٣٢٣ وج ١٠ ص ١٩٣ ومستدرك سفينة البحار ج ٤ ص ١٤٤ وميزان الحكمة ج ٢ ص ١٠٨٨.

(٣) قرب الإسناد ص ٧٨ و (ط مؤسسة آل البيت لإحياء التراث) ص ٢٧٥ ووسائل

لحم الخنزير.. ولا يذهبن بولدك إلى بيوتهن<sup>(١)</sup>.

٤ - وسئل «عليه السلام» عن المرأة ولدت من زنا، هل يصلح أن يسترضع

بلبنها؟!!

قال: لا، ولا التي ابنتها ولدت من زنا<sup>(٢)</sup>.

وعن علي بن جعفر، عن أخيه أبي الحسن «عليه السلام» قال: سألته

عن امرأة ولدت من الزنى، هل يصلح أن يسترضع بلبنها؟!!

قال: لا يصلح، ولا لبن ابنتها التي ولدت من الزنا<sup>(٣)</sup>.

والظاهر: أنه لا فرق بين هاتين الروايتين، فإن المراد فيهما: أن لبن المرأة

الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٦٤ و ٤٦٥ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٨٧ وبحار الأنوار ج ١٠٠ ص ٣٢٣ وراجع: الكافي ج ٦ ص ٤٢ و ٤٣ و ٤٤ وتهذيب الأحكام ج ٨ ص ١١٠.

(١) من لا يحضره الفقيه ج ٣ ص ٣٠٨ و (ط جماعة المدرسين سنة ١٤٠٤ هـ) ج ٣ ص ٤٧٩ وتهذيب الأحكام ج ٨ ص ١١٦ و ١٠٩ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٦٥ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٨٦ وشجرة طوبى ج ١ ص ٢٩.

(٢) قرب الإسناد (ط مؤسسة آل البيت لإحياء التراث سنة ١٤١٣ هـ) ص ٢٧٥ والكافي ج ٦ ص ٤٤ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٦٥ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٨٧ وبحار الأنوار ج ١٠٠ ص ٣٢٣.

(٣) مسائل علي بن جعفر ص ٢٨٢ والكافي ج ٦ ص ٤٤ ومن لا يحضره الفقيه ج ٣ ص ٤٧٨ والإستبصار ج ٣ ص ٣٢١ وتهذيب الأحكام ج ٨ ص ١٠٨ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٦٢ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٨٤ ومرآة العقول ج ٢١ ص ٧٧ وميزان الحكمة ج ٢ ص ١٠٨٨.

التي زنت وولدت لا يصلح للرضاع.

كما أن ابنتها التي هي بنت زنا لا تسترضع أيضاً، حتى وإن كان زواجها صحيحاً، وولدها ابن حلال.

٥ - وعن الرضا، عن آبائه «عليهم السلام»: قال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: لا تسترضعوا الحمقاء، ولا العمشاء، فإن اللبن يعدي<sup>(١)</sup>.

٦ - وعن علي «عليه السلام»: لا تسترضعوا الحمقاء، فإن اللبن يغلب الطباع<sup>(٢)</sup>.

٧ - وعن النبي «صلى الله عليه وآله»: لا تسترضعوا الحمقاء، فإن الولد يشب عليه<sup>(٣)</sup>.

---

(١) الكافي ج ٦ ص ٤٣ و عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٣٤ و (ط الأعلمي سنة ١٤٠٤ هـ) ج ٢ ص ٣٧ و وسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٦٧ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٨٨ و بحار الأنوار ج ١٠٠ ص ٣٢٣ و ٣٢٤ و مرآة العقول ج ٢١ ص ٧٧ و مسند الإمام الرضا للعطاردي ج ٢ ص ٢٧٨ و صحيفة الرضا ص ٩ و راجع: من لا يحضره الفقيه ج ٣ ص ٤٧٨ و تهذيب الأحكام ج ٨ ص ١١٠ و مكارم الأخلاق للطبرسي ص ٢٣٧.

(٢) الكافي ج ٦ ص ٤٣ و وسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٦٧ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٨٨ و مكارم الأخلاق للطبرسي ص ٢٧٢ و (منشورات الشريف الرضي سنة ١٣٩٢ هـ) ص ٢٣٧ و بحار الأنوار ج ١٠٠ ص ٣٢٤ و مرآة العقول ج ٢١ ص ٧٧ و موسوعة أحاديث أهل البيت للنجفي ج ٨ ص ١٤٧ و ميزان الحكمة ج ٢ ص ١٠٨٨.

(٣) الكافي ج ٦ ص ٤٣ و وسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٦٧ و (الإسلامية)

٨ - عن عبيد الله الحلبي: قلت لأبي عبد الله «عليه السلام»: امرأة ولدت من الزنا، أتخذها ظئراً؟! قال: لا تسترضعها، ولا ابنتها؟! (١).

٩ - عن علي «عليه السلام»: انظروا من يرضع أولادكم، فإن الولد يشب عليه (٢).

١٠ - عن أبي جعفر «عليه السلام» قال: قال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: لا تسترضعوا الحمقاء، فإن اللبن يعدي، وإن الغلام ينزع إلى اللبن. يعني إلى الظئر في الرعونة والحمق (٣).

ج ١٥ ص ١٨٨ ومكارم الأخلاق للطبرسي ص ٢٧٢ و (منشورات الشريف الرضي سنة ١٣٩٢ هـ) ص ٢٣٧ وبحار الأنوار ج ١٠٠ ص ٣٢٤ و امرأة العقول ج ٢١ ص ٧٧ وموسوعة أحاديث أهل البيت للنجفي ج ٨ ص ١٤٧ وميزان الحكمة ج ٢ ص ١٠٨٨ وراجع: نوادر الراوندي ص ١٣.

(١) الكافي ج ٦ ص ٤٢ والإستبصار ج ٣ ص ٣٢١ وتهذيب الأحكام ج ٨ ص ١٠٨ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٦٣ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٨٤ و ١٨٥ و امرأة العقول ج ٢١ ص ٧٥ وروضة المتقين ج ٨ ص ٥٧٧.

(٢) الكافي ج ٦ ص ٤٤ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٦٦ و ٤٦٧ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٨٨ و امرأة العقول ج ٢١ ص ٧٧ وروضة المتقين ج ٨ ص ٥٧٨.

(٣) الكافي ج ٦ ص ٤٣ ومن لا يحضره الفقيه ج ٣ ص ٣٠٧ و (ط جماعة المدرسين سنة ١٤٠٤ هـ) ج ٣ ص ٤٧٨ وتهذيب الأحكام ج ٨ ص ١١٠ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٦٧ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٨٨ و امرأة العقول ج ٢١ ص ٧٧ وموسوعة أحاديث أهل البيت للنجفي ج ٣ ص ٢٢٤ وج ١٠ ص ١٨ ومسنند محمد بن قيس البجلي (تحقيق بشير المازندراني) ص ٧٣.

١١ - عن زرارة، عن أبي جعفر «عليه السلام» قال: «عليكم بالوضاء من الظؤورة، فإن اللبن يعدي»<sup>(١)</sup>.

سابعاً: لا ندري لماذا يحرم الطفل من لبن أمه، ويعطى لبن امرأة أخرى، هل لأن لبن أمه لا يكفيه؟!!

ولماذا يكفي لبن المرأة الأخرى طفلها، وطفلاً آخر معه، وتعجز هذه عن تلبية حاجة طفل واحد؟!!

وهل لو لم تُعْطَ أم الفضل طفلاً آخر لترضعه.. كانت سوف تستخرج اللبن من ثديها، وتسقي به الأرض؟!!

أو أنها كانت تعمل على تخفيفه بطرقها الخاصة؟!!

وهل كان الأئمة يسترضعون أبناءهم لدى نساء أخريات غير أمهاتهم؟!!

وهل استرضع النبي «صلى الله عليه وآله» لأي من أولاده أو بناته أي امرأة أخرى غير أمهاتهم إلاتي ولدنهم؟!!

وهل فعل علي «عليه السلام» ذلك مع أي من أولاده غير الحسين «عليهما السلام»؟!!

وهل استرضع النبي «صلى الله عليه وآله» لفاطمة «عليها السلام» غير

---

(١) الكافي ج ٦ ص ٤٤ ومن لا يحضره الفقيه ج ٣ ص ٣٠٧ و (ط جماعة المدرسين سنة ١٤٠٤ هـ) ج ٣ ص ٤٧٨ وتهذيب الأحكام ج ٨ ص ١١٠ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٦٨ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٨٩ و امرأة العقول ج ٢١ ص ٧٨ وموسوعة أحاديث أهل البيت للنجفي ج ١٠ ص ١٩.

أمها؟!!

وهل كان هذا الاسترضاع مرسوماً عند العرب؟!!

إنهم وإن ادَّعوا ذلك لتبرير استرضاع رسول الله «صلى الله عليه وآله» في بني سعد، ولكننا عبرنا عن شكنا في صحة ما يدَّعونه من استرضاع الرسول «صلى الله عليه وآله» في أية قبيلة من القبائل، بل كانت أمه هي التي أرضعته، وما ذكروه من مبررات للاسترضاع، من أن الرضيع يكون أصح بدناً، وأفصح لساناً، وأقوى جناحاً، وأصفى فكراً أو قريحة لا ينطبق على رسول الله «صلى الله عليه وآله»، ولا على علي «عليه السلام» الذي لم يذكروا أنه استرضع في أي من القبائل أيضاً.

وقد كانا، بل وكذلك سائر رجالات بني هاشم في غنى عن ذلك كله.. وكان النبي «صلى الله عليه وآله» وعلي «عليه السلام» بالخصوص في رعاية الله تعالى، وموضعاً لألطافه وعناياته الباهرة، وقد أغناهم الله عن ذلك كله. وهل نستطيع أن نفهم، أو أن نحتمل على الأقل: أن يكون لبني العباس مساهمة في إشاعة هذه الأقاويل ليكون لجدهم العباس وزوجته بعض الفضل على الحسن والحسين «عليهما السلام»، وهما جدا بني الحسن وبني الحسين، الذين كان بنو العباس يرغبون لهم الغوائل، ويسعون للتخلص منهم.

الباب الثاني:

سنن اليوم السابع..





## الفصل الأول:

مراسم اليوم السابع: الحلق.. والعقيقة..



### المطلوب في اليوم السابع:

عن السكوني، قال: قال النبي «صلى الله عليه وآله» لفاطمة: ائقبي أذني الحسن والحسين «عليهما السلام»، خلافاً لليهود<sup>(١)</sup>.

وعن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن الحسين بن خالد قال: سألت أبا الحسن الرضا «عليه السلام» عن التهنئة بالولد، متى؟!!

فقال: إنه قال: لما ولد الحسن بن علي هبط جبرائيل (على رسول الله «صلى الله عليه وآله»):

١ - بالتهنئة في اليوم السابع.

٢ - وأمره أن يسميه.

٣ - ويكنيه.

٤ - ويخلق رأسه.

---

(١) من لا يحضره الفقيه ج ٣ ص ٤٨٩ وهداية الأمة ج ٧ ص ٣١٣ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٣٣ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٦٠ ومكارم الأخلاق للطبرسي ص ٢٢٨ وبحار الأنوار ج ١٠١ ص ١٢٣ والمحجة البيضاء ج ٣ ص ١٢٢ والهداية للصدوق ٢٦٩.

٥ - ويعق عنه.

٦ - ويثقب أذنه.

وكذلك (كان) حين ولد الحسين «عليه السلام»، أتاه في اليوم السابع، فأمره بمثل ذلك.

قال: وكان لهما ذؤابتان في القرن الأيسر.. وكان الثقب في الأذن اليمنى في شحمة الأذن.. وفي اليسرى في أعلى الأذن.

فالقرط في اليمنى، والشف في اليسرى<sup>(١)</sup>.

ونقول:

إن البحث في هذه الأمور يحتاج إلى عقد فصول.. وهذا ما سنفعله إن شاء الله..

ونبدأ هنا بالحديث عن حلق رأس المولود، والتصدق بزنة شعره فضة، والعقيقة في اليوم السابع، فنقول:

### حلق رأس المولود:

يستحب حلق رأس المولود، والتصدق بزنة ذلك الشعر من الفضة، ويستحب أن يفعل ذلك به في اليوم السابع من مولده.

وهذا بالذات ما جرى للإمام الحسن «عليه السلام».. فقد حلق النبي

---

(١) الكافي ج ٦ ص ٣٤ و ٣٥ وتهذيب الأحكام ج ٧ ص ٤٤٤ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٣٢ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٥٩ و ١٦٠ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٧ ومراة العقول ج ٢١ ص ٥٩ وهداية الأمة ج ٧ ص ٣١٣.

«صلى الله عليه وآله» رأس الحسن، وتصدق بزنة شعره «عليه السلام» ورقاً<sup>(١)</sup>.  
وفي نص آخر: أن فاطمة «عليها السلام» هي التي فعلت ذلك<sup>(٢)</sup>،  
وأنها فعلته بأمر رسول الله «صلى الله عليه وآله»<sup>(٣)</sup>..  
وكان وزن شعره يوم حلقه درهماً وشيئاً، (أو نصفاً) وتصدق به<sup>(٤)</sup>..  
أو كان وزنه درهماً<sup>(٥)</sup>..

- 
- (١) العوالم ج ١٦ ص ١٨ و ٢٢ والكافي ج ٦ ص ٣٢ وكشف الغمة ج ٢ ص ١٤١.  
(٢) الكافي ج ٦ ص ٣٣ و ٣٢ و ٢٥ و روضة المتقين ج ٨ ص ٦١٦ و وسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤١٦ و ٤٣١ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٥٨ و بحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٦ و ٢٥٧ و ٢٢٩ و مرآة العقول ج ٢١ ص ٥٩ و مناقب أمير المؤمنين للكوفي ج ٢ ص ٢٧٢ والذرية الطاهرة ص ١٢٢ والعوالم ج ١٦ ص ١٨ و ٢٢ وكشف الغمة ج ٢ ص ١٤١.  
(٣) بحار الأنوار ج ٤٣ ص ٣٥٥ وكشف الغمة ج ٢ ص ١٤١ والعوالم ج ١٦ ص ٢٢ عنه، وراجع: المستدرک للحاكم ج ٤ ص ٢٦٥ و سنن الترمذي ج ٤ ص ٩٩ و (ط دار الفكر) ج ٣ ص ٣٧ و نيل الأوطار ج ٥ ص ٢٢٩ و سبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ٥٥ و الثمر الداني ص ٤٠٩ و كنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٦ ص ٥٩٩ و السنن الكبرى للبيهقي ج ٩ ص ٣٠٤ وعمدة القاري ج ٢١ ص ٨٨ والمصنف لابن أبي شيبة ج ٥ ص ٥٢٩ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١١ ص ٨ و ج ٢٦ ص ٢١ و ج ٢٧ ص ٢٦ و ذخائر العقبى ص ١١٨..  
(٤) راجع: دعائم الإسلام ج ٢ ص ١٨٧ و مستدرک الوسائل ج ١٥ ص ١٤٢.  
(٥) كشف الغمة ج ٢ ص ١٤١ والعوالم ج ١٦ ص ٢٢ عنه، وراجع: تذكرة الخواص ج ٢ ص ٨ و المستدرک للحاكم ج ٤ ص ٢٣٧ و سنن الترمذي ج ٣ ص ٣٧ و السنن الكبرى للبيهقي ج ٩ ص ٣٠٤ وعمدة القاري ج ٢١ ص ٨٨ والمصنف لابن أبي شيبة ج ٥

أو كان وزنه درهماً، أو بعض درهم<sup>(١)</sup>.. وفي نص آخر: ثلثي درهم<sup>(٢)</sup>.  
فأمره «صلى الله عليه وآله» ابنته «عليها السلام» بحلق شعر رأس ابنتها،  
والتصدق بالفضة.. يصحح نسبة هذا الأمر إليه، وإليها.

### فوائد الحلق:

روي عن الإمام الصادق «عليه السلام» كما في كتاب توحيد المفضل:  
أن الحلق إنما هو لأجل إزالة الأذى، فقد ورد: أن آلام البدن وأدواءه  
تخرج بخروج الشعر في مسامه، وبخروج الأظفار من أناملها..  
ولذلك أمر الإنسان: بالنورة، وحلق الرأس، وقص الأظفار في كل  
أسبوع، ليسرع الشعر والأظفار في النبات، فتخرج الآلام والأدواء بخروجهما.  
وإذا طالا تحيزاً، وقَلَّ خروجهما، فاحتبست الآلام والأدواء في البدن،  
فأحدثت عللاً وأوجاعاً<sup>(٣)</sup>.

---

ص ٥٢٩ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٦ ص ٥٩٩ وفيض القدير ج ٤ ص ٨٧.  
(١) راجع: المستدرک للحاکم ج ٤ ص ٢٦٥ وسنن الترمذی ج ٤ ص ٩٩ و (ط دار  
الفکر) ج ٣ ص ٣٧ ونیل الأوطار ج ٥ ص ٢٢٩ وسبل الهدی والرشاد ج ١١  
ص ٥٥ والثمر الدانی ص ٤٠٩ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٦  
ص ٥٩٩ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٩ ص ٣٠٤ وعمدة القاري ج ٢١ ص ٨٨  
والمصنف لابن أبي شيبة ج ٥ ص ٥٢٩ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١١  
ص ٨ وج ٢٦ ص ٢١ وج ٢٧ ص ٢٦ وذخائر العقبى ص ١١٨.

(٢) راجع: القسم غير المطبوع من طبقات ابن سعد، ترجمة الإمام الحسن ص ٣١ رقم ١٥.

(٣) راجع: التوحيد للمفضل ص ٣٢ وبحار الأنوار ج ٣ ص ٧٧ وج ٥٨ ص ٣٢٨.

**ذهب أو فضة؟!**

تقدم: أنها «عليها السلام» تصدقت بفضة<sup>(١)</sup>.

وقيل: بفضة وذهب<sup>(٢)</sup>.

ولعل المقصود: أن الإنسان مخير بين التصديق بالذهب أو الفضة. لكنها «عليها السلام» اختارت الفضة مواساة منها للفقراء، أو لأنها لم تكن تملك غير الفضة.

**لماذا الخلق؟!**

روي أن الإمام الصادق «عليه السلام» سئل: ما العلة في خلق رأس المولود؟!

قال: تطهيره من شعر الرحم<sup>(٣)</sup>.

وفي الرواية عن الإمام الكاظم «عليه السلام»: إن من فوائد خلق الرأس: أن الشعر على الرأس إذا طال أضعف البصر، وذهب بضوء نوره الخ..<sup>(٤)</sup>.

ومستدرك سفينة البحار ج ٥ ص ٤١٨.

(١) راجع: تذكرة الخواص ج ٢ ص ٨ وأنساب الأشراف ج ٢ ص ١٨٩ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٦ ص ١٦.

(٢) راجع: تذكرة الخواص ج ٢ ص ٨.

(٣) من لا يحضره الفقيه ج ٣ ص ٤٨٩ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٢٤ و ٤٢٥ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٥٣ ومكارم الأخلاق للطبرسي ص ٢٢٩ وشجرة طوبى ج ١ ص ٣١ وعلل الشرايع ص ٥٠٥.

(٤) مستطرفات السرائر ص ٥٧٥ وبحار الأنوار ج ٧٣ ص ٨٥ ومستدرك سفينة البحار

وروي عن النبي «صلى الله عليه وآله»، وعن الإمام الصادق «عليه السلام» أيضاً: استأصل شعرك تقل دوابه، ودرنه، ووسخه، وتغلظ رقبتك، ويجلو بصرك، ويستريح بدنك<sup>(١)</sup>.

### الذؤابتان والقنار:

قال الكليني «رحمه الله»: «روي أن النبي «صلى الله عليه وآله» ترك لهما ذؤابتين في وسط الرأس.. وهو أصح من القرن»<sup>(٢)</sup>.  
وهذا ينافي ما روي عن النبي «صلى الله عليه وآله»: «احلقوه كله، أو اتركوه كله»<sup>(٣)</sup>.

ج ٢ ص ٣٧٤ وج ٥ ص ٤٢٠.

- (١) الكافي ج ٦ ص ٤٨٤ ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ١٢٩ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢ ص ١٠٤ و (الإسلامية) ج ١ ص ٤١٤ و ٤١٥ و مرآة العقول ج ٢٢ ص ٣٧٩ ومستدرک سفينة البحار ج ٥ ص ٤٢٠ وبحار الأنوار ج ٧٣ ص ٨٤.
- (٢) الكافي ج ٦ ص ٣٣ و ٣٤ و وسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٥١ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٧٤ وروضة المتقين ج ٨ ص ٦١٦ والحدائق الناضرة ج ٢٥ ص ٤٦ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٧ و مرآة العقول ج ٢١ ص ٦٠.
- (٣) روضة الطالبين للنووي ج ١ ص ١٠٨ ومستدرک سفينة البحار ج ٢ ص ٣٧٤ وج ٨ ص ٥١٧ و سنن أبي داود ج ٢ ص ٢٨٨ و سنن النسائي ج ٨ ص ١٣٠ و شرح صحيح مسلم للنووي ج ٧ ص ١٦٧ و شرح سنن النسائي للسيوطي ج ٧ ص ١٢١ وحاشية السندي على النسائي ج ٧ ص ١٢٠ و عون المعبود ج ١٣ ص ٧٩ والسنن الكبرى للنسائي ج ٥ ص ٤٠٧ وصحيح ابن حبان ج ١٢ ص ٣١٩ ورياض الصالحين ص ٦٤٥ والجامع الصغير ج ١ ص ٤٦ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ٦ ص ٦٤٨.



وما روي، من أنه أتى النبي «صلى الله عليه وآله» بصبي يدعو له، وله قنازع، فأبى أن يدعو له، وأمر بحلق رأسه..  
والقزع: أن تحلق موضعاً وتترك موضعاً<sup>(١)</sup>.  
وقالوا: «القزع أن يحلق الرأس إلا قليلاً، ويترك وسط الرأس، تسمى القزعة»<sup>(٢)</sup>.

### أجوبة ومخارج:

اعتبر الشيخ الحر «رحمه الله تعالى»: أن الذؤابتين اللتين كانتا للحسين «عليهما السلام» هي من مصاديق القنازع المنهي عنها، فحاول أن يجد مخرجاً، فقال:

«هذا إما محمول على الجواز، وإما على الاختصاص بالحسين، أو على كونه بعد الخلق الأول، أو على كونه منسوخاً»<sup>(٣)</sup>.

واحتمل المجلسي «رحمه الله»: أن تكون الذؤابتان من خصائص الحسين «عليهما السلام»، أو أنه «صلى الله عليه وآله»: فعل ذلك لضرب من المصلحة. أو يقال: بأن الكراهة ليست في أول الأمر حين الولادة، بل بعد كبر الطفل

والبيان والتعريف ج ١ ص ٣٨.

(١) الكافي ج ٦ ص ٤٠ وتهذيب الأحكام ج ٧ ص ٤٤٧ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٥٠ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٧٤ وبحار الأنوار ج ٧٣ ص ٨٢.

(٢) الكافي ج ٦ ص ٤٠ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٥٠ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٧٤ ومرآة العقول ج ٢١ ص ٧٠.

(٣) وسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٥١ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٧٤.

وترعرعه<sup>(١)</sup>.

ونقول:

أولاً: لعل ترك الذؤابتين للحسن وللحسين «عليهما السلام» لا ربط له بالخلق في اليوم السابع، فلعل هذا قد حصل بعد ذلك، لاسيما وأن الهدف من الخلق في اليوم السابع هو إزالة شعر الرحم.. فإن الذؤابتين يكونان في اليوم السابع من شعر الرحم.

ثانياً: قالوا: إن الذؤابة هي الناصية.. والناصية هي شعر مقدم الرأس<sup>(٢)</sup>. وعلى هذا، فقد تترك خصلة أو خصلتان من شعر الناصية، أطول من الشعر الذي يكون حولها، فيقال لها: ذؤابة، فلا يطلب في الذؤابة خلق ما حولها، بل يطلب أن يكون ما حولها أقصر منها.

وأما القنازع، فهي تحتاج إلى خلق ما حولها.. وتترك القرعة على حالها.. وهذا هو المنهي عنه، ولم ينه عن الذؤابة.

### ثقب أذن المولود:

ويستحب ثقب أذن المولود في اليوم السابع، فيثقب في الأذن اليمنى في

(١) ملاذ الأخيار في فهم تهذيب الأخبار ج ١٢ ص ٤٢٦ ومرآة العقول ج ٢١ ص ٦٠.

(٢) مجمع البيان (ط سنة ١٤١٨ هـ ق) ج ٩ ص ٢٦٢ وج ١٠ ص ٣١٥ و (ط الأعلمي سنة ١٤١٥ هـ ق) ج ٩ ص ٣٤١ وج ١٠ ص ٣٧٩ والتبيان (تفسير) ج ٩ ص ٤٧٧ وج ١٠ ص ٣٨٢ وفقه اللغة وسر العربية لعبد الملك الثعالبي النيسابوري ص ١٠٠ ونهاية الأرب للنويري ج ٢ ص ١٦ ومجمع البحرين ج ٤ ص ٣٤٥.

شحمتها. وما يعلق في هذا الموضع يسمى «القرط».  
وتثقب الأذن اليسرى في أعلاها، وما يعلق في هذا الموضع يقال له:  
«الشُّنف» - بضم الشين.

### العقيدة في اليوم السابع:

وقالوا أيضاً: إن رسول الله «صلى الله عليه وآله» قد عَقَّ عن الحسن  
والحسين كبشاً، كبشاً<sup>(١)</sup>.

(١) راجع المصادر التالية: نيل الأوطار ج ٥ ص ٢٢٧ و سنن أبي داود ج ١ ص ٦٤٨ و  
(ط أخرى) ج ٣ ص ١٠٧ ح ٢٨٤١ وروضة الواعظين ص ١٥٥ وفتح الباري  
(ط ٢ دار المعرفة) ج ٩ ص ٥١١ و (ط سنة ١٣٨٠ هـ ق) ج ٩ ص ٥٩٢ وتحفة  
الأحوزي ج ٥ ص ٨٧ والمتقى من السنن المسندة لابن الجارود ج ١ ص ٢٢٩  
وبداية المجتهد ج ١ ص ٣٣٩ وسبل السلام ج ٤ ص ٩٧ ومعرفة السنن والآثار  
ج ٧ ص ٢٣٩ والإستذكار ج ٥ ص ٣١٨ والتمهيد لابن عبد البر ج ٤ ص ٣١٤  
وتلخيص الخبير ج ٤ ص ١٤٧ وشرح الزرقاني على الموطأ ج ٣ ص ١٣٠ وتنوير  
الحوالك ج ١ ص ٣٣٥ وحلية الأولياء ج ٣ ص ١٩١ وفيض القدير ج ٤  
ص ٣٦٣ والإقتراح في بيان الإصطلاح ص ١٠٠ وتاريخ بغداد ج ١٠ ص ١٥٠  
وسير أعلام النبلاء ج ٣ ص ٢٤٨ والجوهرة في نسب الإمام علي وآله ص ٢١  
وذكر أخبار إصبهان ج ٢ ص ١٥١ وسبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ٥٥ وترجمة  
الإمام الحسن من الطبقات الكبرى لابن سعد ص ٢٩ وذخائر العقبى ص ١١٨  
والسنن الكبرى للبيهقي ج ٩ ص ٢٩٩ و ٣٠٢ والمعجم الكبير ج ١١ ص ٢٥١  
والذرية الطاهرة النبوية للدولابي ص ١٠٣ والكافي ج ٦ ص ٣٣ والأمالى للطوسي  
ج ١ ص ٣٧٧ و (ط دار الثقافة - قم سنة ١٤١٤ هـ ق) ص ٣٦٧ ووسائل الشيعة  
(آل البيت) ج ٢١ ص ٤١١ و ٤٣١ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٤٢ و ١٥٨ وبحار

وقيل: كبشين كبشين<sup>(١)</sup>.

الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٧ وج ٤٤ ص ١٣٦ و ٢٥١ و امرأة العقول ج ٢١ ص ٥٨ و ٥٩ وكشف الغمة ج ٢ ص ١٣٧ والعوالم، الإمام الحسين ص ٢٦ وغريب الحديث للحربي ج ١ ص ٤٢ ومناقب علي بن أبي طالب لابن المغازلي ص ٣١٦ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥١٣ و ٥١٢ وج ٢٦ ص ٢٣ و ٢٤ و ٢٥ و ٣٤٧ وج ٣٣ ص ٤٠٧.

(١) ذخائر المواريث لعبد الغني النابلسي ج ٢ ص ٥١ وتحفة الأحوزي ج ٥ ص ٨٧ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٣ ص ٧٦ ومشكاة المصابيح (ط دمشق) ج ٢ ص ٤٣٩ ومجمع الزوائد ج ٤ ص ٥٧ و سنن النسائي ج ٧ ص ١٦٩ ونيل الأوطار ج ٥ ص ٢٢٧ وفتح الباري (ط ٢ دار المعرفة) ج ٩ ص ٥١١ و (ط سنة ١٣٨٠ هـ ق) ج ٩ ص ٥٩٢ وسبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ٥٥ وعون المعبود ج ٨ ص ٣١ وسبل السلام ج ٤ ص ٩٨ وراجع: عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٢٥ و ٢٦ و (ط مؤسسة الأعلمي سنة ١٤٠٤ هـ ق) ج ٢ ص ٢٨ و ٢٩ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٣٩ وج ٤٤ ص ٢٥٠ وج ١٠١ ص ١١١ والعوالم، الإمام الحسين ص ٢١ و ٢٦ و ١٤١ ومستدرك سفينة البحار ج ٢ ص ٢٩٩ وج ١٥ ص ١٤٤ ومسند الإمام الرضا للعطاردي ج ١ ص ١٤٩ و ١٥٠ وراجع: وسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٠٨ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٣٩ والأمل للصدوق ص ١٩٧ ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ١٨٩ والأمل للطوسي ص ٣٦٧ وينايع المودة ج ٢ ص ٢٠٠ و ٢٠١ و (ط اسلامبول) ص ٤٣٢ وراجع: تاريخ الخميس ج ١ ص ١١٧ و ١١٨ وراجع: علل الشرائع ج ١ ص ١٣٧ ومعاني الأخبار ص ٥٧ وصحيفة الرضا «عليه السلام» ٦٦ - ٦٨ وروضة الواعظين ص ١٥٤ وإعلام الوري ج ١ ص ٤١١ و ذخائر العقبى ص ١٢٠ و (ط سنة ١٤٢٨ هـ) ج ٢ ص ٣٣ و ٣٤ وأسد الغابة (ط مصر) ج ٥ ص ٤٨٣ ونظم درر السمطين ص ١٩٤ والصواعق

وذكر آخرون: أن الزهراء «عليها السلام» نفسها هي التي عقت عن الحسن والحسين «عليهما السلام»<sup>(١)</sup>.

وعن أبي رافع: أنه لما ولد الإمام الحسن «عليه السلام» أرادت أمه أن تعق عنه، فقال «صلى الله عليه وآله»: لا تعقي عنه، ولكن احلقي رأسه، فتصدقي وزنه من الورق، ثم ولد الحسين فصنعت مثل ذلك<sup>(٢)</sup>.

المحرقة ص ١٩٢ ومسند زيد بن علي ص ٤٦٧ والأنوار البهية ص ٨٥ وجامع أحاديث الشيعة ج ٢١ ص ٣٤١ والرياض النضرة (ط الخانجي بمصر) ج ٣ ص ١٦٤ ووسيلة المآل (مخطوط في المكتبة الظاهرية بدمشق) ص ١٦٠ ومقتل الحسين للخوارزمي ج ١ ص ٨٧ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٥ ص ٢١٧ وج ١١ ص ١٠ و ٤١٣.

(١) ذخائر العقبى ص ١١٨ و (ط سنة ١٤٢٨هـ) ج ٢ ص ٣٢ وتاريخ الخميس ج ١ ص ٤١٨ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٤٠ و ٢٥٧ وج ١٠١ ص ١١٢ وصحيفة الرضا «عليه السلام» ص ٨٤ و (ط مؤسسة المهدي - قم سنة ١٤٠٨هـ) ص ٢٧٤ وعيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٥٠ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٠٩ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٤٠ ومسند الإمام الرضا للعطاردي ج ٢ ص ٢٧٨ ومسند زيد بن علي ص ٤٦٩ و ٤٧٠ والمحلى لابن حزم ج ٧ ص ٥٣١.

(٢) نيل الأوطار ج ٥ ص ٢٢٩ و ذخائر العقبى ص ١١٨ و (ط سنة ١٤٢٨هـ) ج ٢ ص ٢٥ و ٢٦ وكشف الغمة ج ٢ ص ١٣٧ و (ط أخرى) ج ٢ ص ٢٩٤ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٤ وج ٤ ص ١٣٦ ومسند أحمد ج ٦ ص ٣٩٠ و ٣٩٢ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٩ ص ٣٠٤ ومجمع الزوائد ج ٤ ص ٥٧ والذرية الطاهرة النبوية للدولابي ص ١٠٢ والمعجم الكبير ج ١ ص ٣١١ وج ٣ ص ٣٠ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٦ ص ٤٣٥ وتحفة الأحوزي ج ٥ ص ٩٣

## العبارة الموهمة:

ولعل سبب الاختلاف: أنه قد «ذكر ابن سعد في الطبقات: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» عَقَّ عن الحسن والحسين بكبشين»<sup>(١)</sup>.

فتلاحظ:

١ - إن هذه العبارة تصلح منشأ للقول: بأن النبي «صلى الله عليه وآله» عَقَّ عن الحسن والحسين «عليهما السلام» معاً بكبشين.. أي عَقَّ عن كل واحد منهما بكبش واحد.

ومنشأ للقول: بأنه عَقَّ عن كل واحد منهما بكبشين، فصار المجموع أربعة.

---

ومسند ابن الجعد ص ٣٣٤ وسبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ٥٥ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥٠٩ و ٥١٥ و ٥١٦ والإستيعاب ج ١ ص ٣٨٤ ونور الأبصار ج ٢ ص ١٣ والفصول المهمة لابن الصباغ ج ٢ ص ٦٩١.

(١) ترجمة الإمام الحسين من القسم غير المطبوع من الطبقات الكبرى لابن سعد ص ٢٩ حديث رقم ٦ وراجع ٣ - ٥ عن عكرمة. وعن ابن عباس في مشكل الآثار ج ١ ص ٤٥٦ و ٤٥٧ والذرية الطاهرة للدولابي ص ٩٨ وسنن أبي داود ج ٣ ص ١٠٧ رقم ٢٨٤١. وتذكرة الخواص (ط سنة ١٤٢٦هـ) ج ٢ ص ٧ وراجع: معاني الأخبار ص ٨٤ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤١٤ و ٤١٥ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٤٥ وتنوير الحوالك ص ٤١٤ والجواهر النقي ج ٩ ص ٣٠٢ ومجمع الزوائد ج ٤ ص ٥٧ ومسند أبي يعلى ج ٥ ص ٣٢٣ و ٣٢٤ والمعجم الأوسط ج ٢ ص ٢٤٦ وتاريخ مدينة دمشق ج ٥١ ص ٩٧ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٩ ص ٢٩٩ وإمتاع الأسماع ج ٥ ص ٣٥٧ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥١٨ وج ٢٦ ص ٢٥ و ٢٦.

٢ - إن الحديث عن أن الزهراء «عليها السلام» قد عقت عن الحسن والحسين «عليهما السلام» لا ينافي القول: بأن النبي «صلى الله عليه وآله» قد عق عنهما أيضاً.. فلعل الأمرين معاً قد حصلا، فعقت «عليها السلام» بكبش، ثم عق النبي بكبش، فصار المجموع كبشين عن كل واحد منهما، وأربعة أكبش عن كليهما «عليهما السلام».

لكن القول: بأن النبي «صلى الله عليه وآله» قد نهى الزهراء عن أن تعق عن الإمام الحسن، والحسين «عليهما السلام» أيضاً يأبى أن تكون قد عقت عنه أو عنهما، فإنها «عليها السلام» لا تخالف نهى أبيها، ولا تقدم على ما يخالف رغبته.

قال بعض الإخوة الأكارم: ومن المحتمل، ولوبعيداً: أن يكون «صلى الله عليه وآله» نهاها أن تسبقه بالعق، فلما عَقَّ هو عقت بعده، وذلك لخصوصية إرادته «صلى الله عليه وآله» المباشرة بأقل ما به السُّنَّة في ولديه.

٣ - في بعض الروايات عن الإمام الصادق «عليه السلام»: أن النبي «صلى الله عليه وآله» هو الذي عق عن الحسين «عليهما السلام»، وأعطى القابلة شيئاً، وحلق رأسيهما وتصدق بوزن شعرهما فضة<sup>(١)</sup>. وعن الإمام الصادق «عليه السلام»: إن فاطمة هي التي فعلت ذلك<sup>(٢)</sup>.

(١) راجع: الكافي ج ٦ ص ٣٣ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٧ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٣١ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٥٨ ومراة العقول ج ٢١ ص ٥٨ و ٥٩.  
(٢) الكافي ج ٦ ص ٣٣ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٧ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٣٠ و ٤٢٠ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٥٨ وروضة المتقين ج ٨ ص ٦١٥

ورواية ثالثة عن الإمام الصادق «عليه السلام» تنسب العقيقة وإعطاء القابلة شيئاً إلى النبي «صلى الله عليه وآله» ونسب حلق رأسيهما، والتصديق بوزن شعرهما فضة إلى فاطمة «عليها السلام»<sup>(١)</sup>.

فكيف اختلفت الروايات الثلاث، وهي مروية عن إمام واحد هو الإمام الصادق «عليه السلام»؟!

ويجاب:

بما تقدم، من أن من الجائز: أن تكون «عليها السلام» أرادت أن تفعل ذلك، فتولى ذلك عنها النبي «صلى الله عليه وآله».. فالنبي قد قام بهذا الأمر نيابة عن ابنته..

أو لعل الأمر بالعكس.. أي أن فاطمة «عليها السلام» تولت هذا الأمر أو بعضه عن النبي بأمر منه. وربما يكون «صلى الله عليه وآله» قد أعانها وشاركها، فنسب العمل إليها تارة، وإليه أخرى، وكلاهما صحيح.

### الدم فعل الجاهلية وهو شرك:

وفي الروايات: أنه «صلى الله عليه وآله» بعد حلق رأس المولود، طلى رأسه بالخلوق، وقال: «إن الدم من فعل الجاهلية»<sup>(٢)</sup>.

ومرآة العقول ج ٢١ ص ٥٨.

(١) الكافي ج ٦ ص ٣٣ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٧ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٣١ و ٤٢٠ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٥٩ وروضة المتقين ج ٨ ص ٦١٦ ومرآة العقول ج ٢١ ص ٥٩.

(٢) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٢٥ و ٢٦ و (ط مؤسسة الأعلمي سنة ١٤٠٤ هـ ق)



والخلق: ضرب من الطيب.. وقيل: هو الزعفران<sup>(١)</sup>.

وإنما قال النبي «صلى الله عليه وآله» هذا القول، لما روي عن أبي عبد الله «عليه السلام» في حديث قال فيه: كان ناس يلطخون رأس الصبي في دم العقيدة، وكان أبي يقول: ذلك شرك<sup>(٢)</sup>.

ج ٢ ص ٢٨ و ٢٩ وبحار الأنوار ج ١٠١ ص ١١١ و ١١٢ وج ٤٣ ص ٢٣٨ - ٢٤٠ وراجع ص ٢٤١ و ٢٥٥ وج ٤٤ ص ٢٥٠ والعوالم، الإمام الحسين ص ٢٠ و ١٤١ ومستدرك سفينة البحار ج ٢ ص ٢٩٩ ومسند الإمام الرضا للعطاردي ج ١ ص ١٤٩ و ١٥٠ وراجع: وسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٠٨ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٣٩ والأُمالي للصدوق ص ١٩٧ والأُمالي للطوسي ص ٣٦٧ وينايع المودة ج ٢ ص ٢٠٠ و ٢٠١ و (ط اسلامبول) ص ٤٣٢ وراجع: تاريخ الخميس ج ١ ص ١١٧ و ١١٨ وراجع: علل الشرائع ج ١ ص ١٣٧ ومعاني الأخبار ص ٥٧ وصحيفة الرضا «عليه السلام» ٦٦ - ٦٨ وروضة الواعظين ص ١٥٣ و ١٥٤ وإعلام الوري ج ١ ص ٤١١ وذخائر العقبى ص ١٢٠ و (ط سنة ١٤٢٨ هـ) ج ٢ ص ٣٣ و ٣٤ وأسد الغابة (ط مصر) ج ٥ ص ٤٨٣ ونظم درر السمطين ص ١٩٤ والصواعق المحرقة ص ١٩٢ ومسند زيد بن علي ص ٤٦٦ و ٤٦٧ و ٤٦٨ والأنوار البهية ص ٨٥ وجامع أحاديث الشيعة ج ٢١ ص ٣٤١ والرياض النضرة (ط الخانجي بمصر) ج ٣ ص ١٦٤ ووسيلة المآل (مخطوط في المكتبة الظاهرية بدمشق) ص ١٦٠ ومقتل الحسين للخوارزمي ج ١ ص ٨٧ ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ١٨٩.

(١) راجع: مختار الصحاح ج ١ ص ٧٨ والنهية في غريب الحديث ج ٢ ص ٧١ ولسان العرب ج ٩ ص ٩١.

(٢) الكافي ج ٦ ص ٣٣ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٢٩ و (الإسلامية)

وعن عاصم الكوزي قال: قلت له (أي لأبي عبد الله «عليه السلام»):  
أيؤخذ الدم فيلطح به رأس الصبي؟!  
فقال: ذاك شرك.

قلت: سبحان الله، شرك؟!  
فقال: لم لم يكن ذاك شركاً؟! فإنه كان يعمل في الجاهلية، ونهي عنه في  
الإسلام<sup>(١)</sup>.

### لماذا شرك؟!:

إن قول الإمام «عليه السلام»: إن تلطيخ رأس المولود بدم العقيدة  
شرك.. يرجع إلى أن الناس كانوا في الجاهلية يذبحون القرابين لأصنامهم،  
ويلطخون تلك الأصنام بدمائها.

وكانوا أيضاً قد وضعوا أحجاراً حول الكعبة، وكانت ثلاث مئة وستين  
حجراً، فكانوا إذا ذبحوا نضحوا الدم على ما أقبل من البيت، وشرحوا  
اللحم، وجعلوه على تلك الحجارة.

فقال المسلمون: «كان أهل الجاهلية يعظمون البيت بالدم، فنحن أحق

ج ١٥ ص ١٥٧ و امرأة العقول ج ٢١ ص ٥٨ و روضة المتقين ج ٨ ص ٦١٥ و هداية  
الأمة ج ٧ ص ٣٢٢.

(١) الكافي ج ٦ ص ٣٣ و وسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٢٩ و (الإسلامية)  
ج ١٥ ص ١٥٧ و امرأة العقول ج ٢١ ص ٥٨ و روضة المتقين ج ٨ ص ٦١٥ و هداية  
الأمة ج ٧ ص ٣٢٢.

بتعظيمه.. فأنزل الله: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا﴾<sup>(١)</sup>»<sup>(٢)</sup>.

فإذا كانوا يطلون رأس المولود بدم العقيدة، ليحتفظوا بهذه الطريقة التي كانوا يمارسونها مع أوثانهم في الجاهلية، فذلك كاف في تبرير وصف الإمام «عليه السلام» عملهم هذا: بأنه شرك.

وحرص النبي «صلى الله عليه وآله» على المنع من هذا العمل، يدل على مدى اهتمام الإسلام بقطع أية علاقة للناس مع الشرك، حتى على مستوى المظهر والشكل، الذي يغذي مشاعر الشرك وينميها في النفوس، ولو على مستوى الخيال والتوهم، فإن الشرك إسفاف خطير، وإهانة لأعلم العالمين، وأحكم الحاكمين، وأقدر القادرين تبارك وتعالى.. لما فيه من تصغير شأنه، وتسخيفه على أقل تقدير.. حين يستعاض عنه بمخلوقاته العاجزة، والفاقة لأي شيء من الخير والصلاح، والقيمة..

### قيمة العقيدة وفوائدها:

١ - لا شك في أن عمل الإنسان المؤمن بما ندب الله إليه هو من موجبات الرضى، والحصول على المثوبات الإلهية..

(١) الآية ٣٧ من سورة الحج.

(٢) بحار الأنوار ج ٦٢ ص ١٠٨ و ١٠٩ وعمدة القاري ج ١٠ ص ٢٧ والتبيان في تفسير القرآن ج ٣ ص ٤٣٣ ومجمع البيان ج ٣ ص ٢٧٢ و (ط أخرى) ج ٢ ص ٢٠٥ وفقه القرآن للراوندي ج ٢ ص ٢٧٤ والمنتخب من تفسير القرآن لابن إدريس الحلي ج ١ ص ٢٠٣ و ٣٤٥ وجامع البيان ج ٦ ص ١٠٠ والدر المنثور ج ٤ ص ٣٦٣ ولباب النقول ص ١٣٥.

وحين توزع العقيقة على الفقراء والمحتاجين، والجيران، فإنها تتفادى الأثر الذي تتركه عيون الحاسدين، والفاقدين، والضعفاء، الذين قد يكون من بينهم من يعيش الحسرة، ويتمنى زوال النعم، وحلول النقم بالآخرين الواجدين.. وتجعلها أعين رجاء، ومحبة، وتوقع المزيد من الخير، وتكون مفعمة بالغبطة، وبالتفاؤل والرضا، وطلب الخير للمولود الجديد، ومن يلوذ به.

ولعل هذه هي بعض الفوائد التي يشير إليها صنع النبي «صلى الله عليه وآله»، حيث أطعم الجيران من العقيقة، وورد: أن المفروض هو: أن يطعم منها عشرة أشخاص على أقل تقدير<sup>(١)</sup>.

٢ - كما أن العقيقة تسهم في حفظ المولود من الشرور والأسواء، كما تدل عليه الرواية التالية:

ألف: عن الإمام الصادق «عليه السلام» قوله: الغلام رهن بسابعه، بكبش يسمى فيه، ويعق عنه<sup>(٢)</sup>.

(١) روضة المتقين ج ٨ ص ٦٠٦ و ٦٠٧ وهداية الأمة للحر العاملي ج ٧ ص ٣٢٠ والكافي ج ٦ ص ٢٨ ومن لا يحضره الفقيه ج ٣ ص ٤٨٦ وتهذيب الأحكام ج ٧ ص ٤٤٣ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٢١ و ٤٢٤ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٥٠ و ١٥٢ ومكارم الأخلاق للطبرسي ص ٢٢٧ وبحار الأنوار ج ١٠١ ص ١٢١ و مرآة العقول ج ٢١ ص ٥١ و ٥٢ والمحجة البيضاء ج ٣ ص ١٢٥.

(٢) الكافي ج ٦ ص ٢٦ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤١٦ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٤٧ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٦ و مرآة العقول ج ٢١ ص ٤٦ وروضة المتقين ج ٨ ص ٦٠٥ ومستدرك سفينة البحار ج ٧ ص ٣١٢ والمعجم الكبير ج ٧ ص ٢٠١.

ب: وقد روي: أن النبي «صلى الله عليه وآله» دعا حين علق عن الإمام الحسن «عليه السلام»، فقال:

«اللهم عظمها بعظمه، ولحمها بلحمه، ودمها بدمه، وشعرها بشعره..  
اللهم اجعلها وقاءً لمحمد وآله «صلوات الله وسلامه عليهم»<sup>(١)</sup>.

ويستفاد من الكلمة الأخيرة:

أن العقيقة ليس فقط تقي المولود وتحفظه، وإنما تقي وتحفظ غيره معه،  
وهم الأقربون إلى ذلك المولود..

ولذلك قال «عليه السلام»: «اللهم اجعلها وقاءً لمحمد وآله «صلوات  
الله وسلامه عليهم»».

### ختان المولود:

وفي اليوم السابع يكون ختان المولود، كما تقدم.. وقد أشارت بعض  
الروايات إلى أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد ختن الحسين «عليهما السلام»  
في اليوم السابع، ولكن ذلك يحتاج إلى بيان، فلاحظ ما نذكره في العناوين التالية:

### من فوائد الختان:

الختان للمولود في اليوم السابع من ولادته سنة لها آثارها الإيجابية المطلوبة،  
فقد روي عن الإمام الصادق «عليه السلام» أنه قال: «اختنوا أولادكم لسبعة

(١) الكافي ج ٦ ص ٣٣ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٣٠ و (الإسلامية)

ج ١٥ ص ١٥٨ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٦ و ٢٥٧ و مرآة العقول ج ٢١

ص ٥٨ وروضة المتقين ج ٨ ص ٦١٥ ومستدرک سفينة البحار ج ٧ ص ٣١٢.

أيام، فإنه أظهر، وأسرع لنبات اللحم، وإن الأرض لتكره بول الأغلف»<sup>(١)</sup>.  
وعن علي أمير المؤمنين «عليه السلام» في حديث عن الختان، قال: «... فإنه  
طهور للجسد»<sup>(٢)</sup>.

### الإمام الرضا عليه السلام وسنن اليوم السابع:

وقد تقدم في الرواية عن الإمام الرضا: أنه «عليه السلام» ذكر أنه لما  
ولد الإمام الحسن «عليه السلام» هبط جبرائيل على النبي «صلى الله عليه وآله»  
بالتهنئة في اليوم السابع، وأمره أن يسميه، ويكنيه، ويخلق رأسه، ويعق عنه،  
ويثقب أذنه<sup>(٣)</sup>.. فترى: أنه لم يذكر موضوع الختان..

وهذا يشير إلى صحة الحديث، عن أن الأئمة يولدون مختونين، ويكون

(١) راجع: الكافي ج ٦ ص ٣٤ وتهذيب الأحكام ج ٧ ص ٤٤٤ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٣٥ وراجع ص ٤٣٩ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٦١ وراجع ص ١٦٥ وبحار الأنوار ج ١٠١ ص ١٠٨ و ١٠٩ و ١٢٤ و مرآة العقول ج ٢١ ص ٦٢ والخصال للصدوق ص ٥٣٨ و عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٢٨ و (ط الأعلمي) ج ٢ ص ٣١ ومستدرك الوسائل ج ١٥ ص ١٤٩ ومكارم الأخلاق للطبرسي ص ٢٣٠ وصحيفة الرضا ص ٨٢.

(٢) الخصال ص ٦٣٦ وبحار الأنوار ج ١٠ ص ١١٤ و ج ١٠١ ص ١١٠ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٢٤ و ٤٢٥ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٥٣ ومستدرك سفينة البحار ج ٣ ص ٣١.

(٣) الكافي ج ٦ ص ٣٤ و ٣٥ وتهذيب الأحكام ج ٧ ص ٤٤٤ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٣٢ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٥٩ و ١٦٠ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٧ و مرآة العقول ج ٢١ ص ٥٩ وهداية الأمة للحر العاملي ج ٧ ص ٣١٣.

مراد الروايات التي أشارت إلى ختان الحسين «عليهما السلام» في اليوم السابع: إمرار موسى على الموضع، وليس أكثر من ذلك، كما صرحت به الروايات التي قدمنا..

وسياتي بعض منها، وذلك عملاً منهم «عليهم السلام» بالسنة، وتعليماً للأمة..

وهذا لا يتنافى مع المنّة، والتفضل، والكرامة..

أما الروايات التي ذكرت ختان الحسين، فهي مروية عن الإمام علي، وعن الإمام الصادق، وعن الإمام الباقر «عليهم السلام»<sup>(١)</sup>.. وعن جابر عن النبي «صلى الله عليه وآله»<sup>(٢)</sup>.

(١) مكارم الأخلاق للطبرسي ص ٥٨ و ٥٩ و (ط أخرى) ج ١ ص ١٣٨ وبحار الأنوار ج ١٠١ ص ١٢٠ و ١٠٨ ونحوه في روضة الواعظين ص ١٧٢. وراجع: فتح الباري ج ١٠ ص ٢٨٩ والمعجم الصغير ص ١٨٥ والمعجم الكبير ج ٣ ص ٢٩ ومجمع الزوائد ج ٤ ص ٥٩ وقال: وفيه عطية العوفي، وهو ضعيف، وقد وثق. وتاريخ مدينة دمشق ج ٤٥ ص ٣٠٤ وكنز العمال ج ٧ ص ١٠٧ و (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٣ ص ٦٥٩ وذخائر العقبى ص ١١٩ عن جابر، والذرية الطاهرة النبوية للدولابي ص ١٢٣ وسبل الهدى والرشاد ج ٩ ص ٩٤ و ٣٦٨ و ج ١١ ص ٥٥ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢٦ ص ٣٤٧ و ٣٤٩ عن ابن المكندر، وقرب الإسناد ص ١٢٢ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٣٩ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٦٥ ومناقب أمير المؤمنين للكوفي ج ٢ ص ١٠٧

(٢) المعجم الأوسط ج ٧ ص ١٢ والمعجم الصغير للطبراني ج ٢ ص ٤٥ ومجمع الزوائد ج ٤ ص ٥٩ وذخائر العقبى ص ١١٩ عن الدولابي، وسبل السلام للكحلاني ج ٤

غير أننا نقول:

## لا حاجة إلى الختان:

إن لهذه الروايات منحى آخر نبينه على النحو التالي:

١ - روي عن أبي جعفر «عليه السلام» أنه قال: للإمام عشر علامات: يولد مطهراً، مختوناً الخ..<sup>(١)</sup>.

٢ - وعن الإمام العسكري «عليه السلام»، وقد سئل عن ولده الحجة «عليه السلام»، الذي ولد مختوناً، فأجاب: «هكذا ولد، وهكذا ولدنا، وسنمر موسى عليه»<sup>(٢)</sup>..

وإمرار موسى على الموضع لا يلزم النظر إليه..

٣ - عن إسحاق بن جعفر: أنه سمع الإمام الصادق «عليه السلام» عن

ص ٩٧ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٨ ص ٣٢٤ وشعب الإيمان ج ٦ ص ٣٩٤ و ٣٩٥ وكشف الخفاء للعجلوني ج ١ ص ٦٨ والدر المنثور ج ١ ص ١١٤ والكامل لابن عدي ج ٣ ص ٢١٩ وميزان الاعتدال ج ٢ ص ٨٥ وبغية الطلب لابن العديم ج ٦ ص ٢٥٧٣ وسبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ٥٥ وج ٩ ص ٩٤ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥١٧ وج ٢٦ ص ٢٢ وج ٣٣ ص ٤٠٧.

(١) الكافي ج ١ ص ٣٨٨ ومدينة المعاجز ج ٤ ص ٢٤٠ وينابيع المعاجز ص ٤٩ وبحار الأنوار ج ٢٥ ص ١٦٨ ومرآة العقول ج ٤ ص ٢٦٨ ومستدرك سفينة البحار ج ٧ ص ٢٣٤.

(٢) كمال الدين وتمام النعمة ص ٤٣٤ و ٤٣٥ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٣٨ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٦٤ وإعلام الوري ج ٢ ص ٢٢٠ والغيبة للطوسي ص ٢٥٠ والخرائج والجرائح ج ٢ ص ٩٥٧ وحلية الأبرار ج ٢ ص ٥٨١ وإثبات الهداة ج ٧ ص ٢٠ ومدينة المعاجز ج ٨ ص ٣٨ وبحار الأنوار ج ٥٢ ص ٢٥.



آبائه حديثاً ذكر فيه: أن الإمام «عليه السلام» حين يخرج من بطن أمه يخرج متربعاً..

إلى أن قال: «ويقع مسروراً مختوناً».

إلى أن قال: «وكذلك الأنبياء إذا ولدوا، وإنما الأوصياء أعلق من الأنبياء»<sup>(١)</sup>.

٤ - وعن أبي الحسن موسى بن جعفر «عليهما السلام» أنه قال: لما ولد الرضا «عليه السلام»: إن ابني هذا ولد مختوناً، طاهراً مطهراً، وليس من الأئمة أحد يولد إلا مختوناً طاهراً مطهراً، ولكن سنمر موسى عليه، لإصابة السنة، واتباع الحنيفة<sup>(٢)</sup>.

٥ - وفي حديث عن علي «عليه السلام» قال: «إن الأنبياء «عليهم السلام» كانت تسقط عنهم غلفتهم مع سُرِّهم (جمع سُرة) في اليوم السابع»<sup>(٣)</sup>.

(١) الكافي ج ١ ص ٣٨٧ و ٣٨٨ ومدينة المعاجز ج ٤ ص ٢٣٩ وبحار الأنوار ج ١٥ ص ٢٩٥ و ٢٩٦ وج ٢٥ ص ٤٥ و ٤٦ و امرأة العقول ج ٤ ص ٢٦٥ - ٢٦٦ ونور الثقلين ج ٣ ص ٣٣٦ وكنز الدقائق ج ٨ ص ٢٢٢.

(٢) كمال الدين وتمام النعمة ص ٤٣٣ وروضة الواعظين ص ٢٦٠ و (ط أخرى) ص ٢٨٥ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٣٨ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٦٤ وخاتمة المستدرك ج ٥ ص ١٤٤ ومكارم الأخلاق للطبرسي ص ٢٣٠ ومدينة المعاجز ج ٨ ص ٣٨ و ٣٩ وبحار الأنوار ج ٢٥ ص ٤٤ وج ١٠١ ص ١٢٤ وسنن النبي للطباطبائي ص ١٥٦.

(٣) الكافي ج ٦ ص ٣٥ و ٣٦ وروضة المتقين ج ٨ ص ٦١٩ والمحاسن ج ٢ ص ٧ و ٨ (ط دار الكتب الإسلامية - طهران) ج ٢ ص ٣٠٠ و ٣٠١ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١

٦ - ويؤيد ذلك: أن الروايات صرحت: بأن الإمام الرضا «عليه السلام» ولد مختوناً، كما ذكرته الرواية السابقة..

وكذلك الإمام الحجة «صلوات الله وسلامه عليه»<sup>(١)</sup>.

والإمام موسى الكاظم «عليه السلام»<sup>(٢)</sup>.

وروي أيضاً: أن النبي «صلى الله عليه وآله» ولد مسروراً مختوناً أيضاً<sup>(٣)</sup>.

ص ٤٣٥ و ٤٣٦ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٦٢ و مرآة العقول ج ٢١ ص ٦٣ و ٦٤ و علل الشرائع ج ٢ ص ٥٠٥ و ٥٠٦ و (ط أخرى) ج ٢ ص ٢٢٠ و بحار الأنوار ج ١٢ ص ١٠٠ و ١٠١ و راجع ص ١٢ و ٨ و ج ١٠١ ص ١١٣ و مستدرك سفينة البحار ج ٣ ص ٣٠ و النور المبين في قصص الأنبياء والمرسلين للجزائري ص ١٢٤.

(١) كمال الدين وتمام النعمة ص ٤٣٤ و ٤٣٥ و وسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٣٨ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٦٤ و إعلام الوري ج ٢ ص ٢٢٠ والغيبة للطوسي ص ٢٥٠ و الخرائج والجرائح ج ٢ ص ٩٥٧ و حلية الأبرار ج ٢ ص ٥٨١ وإثبات الهداة ج ٧ ص ٢٠ و مدينة المعاجز ج ٨ ص ٣٨ و بحار الأنوار ج ٥٢ ص ٢٥.

(٢) مدينة المعاجز ج ٥ ص ٢٠٤ عن الهداية الكبرى للخصيبي (مخطوط) ص ٥٠.

(٣) مناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٣١ و بحار الأنوار ج ١٥ ص ٢٧٤ و ٣٦٩ و المستدرك للحاكم ج ٢ ص ٦٠٢ و الإستيعاب (ط دار الجليل) ج ١ ص ٥١ و كنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٢ ص ٤٤٤ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ١ ص ١٠٣ و الثقات لابن حبان ج ١ ص ٤٢ و تاريخ مدينة دمشق ج ٣ ص ٨٠ و ٤١١ و ٤١٤ و المختصر في أخبار البشر (تاريخ أبي الفداء) ج ١ ص ١١٠ و تاريخ الإسلام للذهبي ج ١ ص ٢٧ و البداية والنهاية ج ٢ ص ٣٢٤ و ٣٢٥ و إمتاع الأسماع ج ٤ ص ٥٧ و ج ١٠ ص ٣١٠ و ٣١٧ و ٣١٨ و دلائل النبوة للبيهقي ج ١ ص ١١٤ و العدد القوية ص ١١٨ و السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٢٠٨ و ٢٠٩ و التحفة

ويؤيده أيضاً: ما روي عن علي «عليه السلام»، من أنه قال: «خلق آدم مختوناً، وولد شيث مختوناً، وإدريس، ونوح، وإبراهيم، وداود، وسليمان، ولوط، وإسماعيل، وعيسى، وموسى، ومحمد «صلى الله عليهم أجمعين»<sup>(١)</sup>.

وهنا كلام حول ختان إبراهيم لنفسه ذكرناه في الجزء الثاني من سيرة الإمام الحسين «عليه السلام» ص ١٦ - ٢٠.

ويبدو: أنه لم يكن أكثر من مجرد إمرار موسى على نفسه، لإصابة السنّة. ونلفت نظر القارئ الكريم إلى أن قوله «عليه السلام»: «سنمر موسى عليه» يدل على أن هذا الكلام قد كان قبيل اليوم السابع، أو في اليوم السابع نفسه من ولادة المولود الذي يتحدث عنه الإمام..

والمراد: أنه «عليه السلام» سيفعل ذلك في اليوم السابع الذي هو يوم الختان، والخلق، والتسمية، وغير ذلك من السنن التي تجري على المولود في هذا اليوم.

---

اللطيفة للسخاوي ج ١ ص ٧ وكفاية الطالب اللبيب في خصائص الحبيب (الخصائص الكبرى) للسيوطي ج ١ ص ٥٣ وسبل الهدى والرشاد ج ١ ص ٣٤٧ وج ١٠ ص ٤٨٠ ونهاية الأرب ج ١٦ ص ٧١ وفضائل الخمسة من الصحاح الستة ج ١ ص ٩.

(١) علل الشرائع ج ٢ ص ٥٩٤ وعيون أخبار الرضا ج ١ ص ٢١٩ وبحار الأنوار ج ١٠ ص ٧٧ وج ١١ ص ٣٦ وج ١٢ ص ٣ وج ١٢ ص ١٥١ وج ١٤ ص ٢ وج ١٥ ص ٢٩٦ ومستدرک سفينة البحار ج ٣ ص ٢٩ ومسند الإمام الرضا للعطاردي ج ٢ ص ٤٨٤ ونور الثقلين ج ٣ ص ٥١٤ وكنز الدقائق ج ٩ ص ١٢٧.



## الفصل الثاني:

تسمية المولود في اليوم السابع..



## إذا أمكن الجمع:

تقدم في الفصل السابق: أن بعض الروايات ذكرت: أن امرأة اسمها أسماء - وليست هي بنت عميس التي كانت في الحبشة آنئذ، ولعلها بنت يزيد الأنصارية، أو بنت أبي بكر - قد جاءت بالإمام الحسن «عليه السلام» إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فأذن في أذنه اليمنى، وأقام في اليسرى، بعد أن ألقى عنه الخرقة الصفراء، ولفه بخرقة بيضاء.. وأنه حلق شعره، وسماه، وعقَّ «صلى الله عليه وآله» عنه، وغير ذلك.. وكذلك فعل بأخيه الحسين «عليه السلام»<sup>(١)</sup>.

---

(١) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٢٥ و ٢٦ و (ط مؤسسة الأعلمي سنة ١٤٠٤ هـ ق) ج ٢ ص ٢٨ و ٢٩ وبحار الأنوار ج ١٠١ ص ١١١ و ١١٢ وج ٤٣ ص ٢٣٨ - ٢٤٠ وراجع ص ٢٤١ و ٢٤٥ وج ٤٤ ص ٢٥٠ والعوالم، الإمام الحسين ص ٢٠ و ١٤١ ومستدرک سفينة البحار ج ٢ ص ٢٩٩ ومسند الإمام الرضا للعطاردي ج ١ ص ١٤٩ و ١٥٠ وراجع: وسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٠٨ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٣٩ والأُمالي للصدوق ص ١٩٧ والأُمالي للطوسي ص ٣٦٧ وينايع المودة ج ٢ ص ٢٠٠ و ٢٠١ و (ط اسلامبول) ص ٤٣٢ وراجع: تاريخ الخميس ج ١ ص ١١٧ و ١١٨ وعلل الشرائع ج ١ ص ١٣٧ ومعاني الأخبار ص ٥٧ وصحيفة الرضا «عليه السلام» ص ٦٦ - ٦٨ وروضة الواعظين ص ١٥٣ و ١٥٤

وفي بعض الروايات، كرواية عكرمة: أن فاطمة «عليها السلام» هي التي جاءت بولديها إلى النبي «صلى الله عليه وآله»<sup>(١)</sup>.

ويمكن القول: بأنه لا منافاة بين القولين إذا كانت أسماء قد جاءت بالمولود إلى النبي «صلى الله عليه وآله» فور ولادته في اليوم الأول، ليجري عليه

---

وإعلام الوري ج ١ ص ٤١١ وذخائر العقبى ص ١٢٠ و (ط سنة ١٤٢٨ هـ) ج ٢ ص ٣٣ و ٣٤ وأسد الغابة (ط مصر) ج ٥ ص ٤٨٣ ونظم درر السمطين ص ١٩٤ والصواعق المحرقة ص ١٩٢ ومسند زيد بن علي ص ٤٦٦ و ٤٦٧ و ٤٦٨ والأنوار البهية ص ٨٥ وروضة الواعظين ص ١٥٣ و ١٥٤ وجامع أحاديث الشيعة ج ٢١ ص ٣٤١ والرياض النضرة (ط الخانجي بمصر) ج ٣ ص ١٦٤ ووسيلة المآل (مخطوط في المكتبة الظاهرية بدمشق) ص ١٦٠ ومقتل الحسين للخوارزمي ج ١ ص ٨٧ ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ١٨٩.

(١) علل الشرائع ج ١ ص ١٣٩ ومعاني الأخبار ص ٥٧ و ٥٨ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٢٢٨ - ٢٢٩ وج ٣ ص ٤٤٣ - ٤٤٤ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٤٢ والعوالم، الإمام الحسين ص ٢٧ والمصنف للصنعاني ج ٤ ص ٣٣٥ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥٠٠ و ٥٠١ وج ٢٧ ص ٢١ وج ١٩ ص ١٨٥ عن وسيلة النجاة (ط گلشن فيض في لکهنو) ص ٢٦١ عن البغوي في الإيضاح، وابن حجر في الصواعق، وج ٢٦ ص ٧ عن عيون الأخبار في مناقب الأخيار (نسخة مكتبة الفاتيكان) ص ٤٩ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٣ ص ١٧١ وج ١٤ ص ١١٩ ومختصر تاريخ دمشق ج ٧ ص ١١٧ وبغية الطلب ج ٦ ص ٢٥٦٧ وموسوعة الإمام الحسين ج ٢٠ ص ٢٣٩ عنهم، وترجمة الإمام الحسن من تاريخ مدينة دمشق ص ١٧ وترجمة الإمام الحسن من القسم غير المطبوع من طبقات ابن سعد ص ٣٦ وتهذيب الكمال ج ٦ ص ٢٢٤ وسير أعلام النبلاء ج ٣ ص ٢٤٨ ودلائل الإمامة ص ١٥٩.



مراسم يوم الولادة..

ثم تأتي به أمه فاطمة الزهراء «عليها السلام» إلى النبي في اليوم السابع ليسميه، ويعق عنه، ويحلق رأسه، أو يثقب أذنه، وما إلى ذلك.

ومما يقرب هذا المعنى إلى الذهن: أنه يصعب على الأم أن تأتي بولدها في نفس ساعة ولادتها له، ولا تكلف بحمله، والمشي به، بل يتولى ذلك غيرها، وتترك هي لكي ترتاح من آلام ومتاعب الولادة..

وبذلك يظهر: أن الرواة هم الذين خلطوا بين المناسبات، وأوقعوا الناس في الأوهام والأخطاء.

### تسمية الوليد الجديد:

وقد تقدم في بعض الروايات: أن النبي «صلى الله عليه وآله» هو الذي سَمَّى الحسين «عليهما السلام»..

والتأمل في مجموع الروايات يعطي: أنها أشارت إلى أمور عديدة، فلاحظ ما يلي:

### إسمان جديان:

ورد في الرواية عن عمران بن سليمان قال: الحسن والحسين من أسماء أهل الجنة، لم يكونا في الجاهلية<sup>(١)</sup>.

(١) الصواعق المحرقة ص ١٩٠ وتاريخ الخلفاء ص ١٨٨ وثلاثيات مسند أحمد ج ٢ ص ٥٥٧ وتاريخ الخميس ج ١ ص ٤١٨ وذخائر العقبى (ط مكتبة القدسي القاهرة سنة ١٣٥٦ هـ ق) ص ١١٩ عن الدولابي، وشرح الأخبار ج ٣ ص ٨٩ وأسد

ويستوقفنا في هذا النص:

أولاً: إن رواية عمران بن سليمان تذكر أمراً لا يعرف بالفكر والاجتهاد، فهو خبر غيبي لا سبيل إلى الوصول إليه إلا من المعصوم الذي يتلقى هذه المعارف عن طريق الوحي، وغيره من وسائل علومه، وإطلاعه على الغائبات.

ثانياً: لا ندري إن كان الله تعالى يبدل الأسماء غير المحببة بأسماء أخرى مؤنسة، وجميلة، وحسنة الوقع، ومنها إسما الحسن والحسين «عليهما السلام». أو لعل الله سبحانه قد خلق ملائكة على هيئة الحسن والحسين «عليه السلام»، وسماهما بهذين الاسمين، وجعلهما في الجنة. وقد ورد في روايات المعراج: أن النبي «صلى الله عليه وآله» رأى صورة علي «عليه السلام» في السماء الرابعة، فسأل جبرائيل عنه، فأوحى إليه: أن هذا ملك في صورة علي بن أبي طالب، يزوره كل يوم سبعون ألف ملك<sup>(١)</sup>.

الغابة ج ٢ ص ١٨ وتاريخ الخلفاء ص ١٨٨ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٢ عن المناقب، وبهجة المحافل ج ١ ص ١٩٦ وإحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٤٨٨ - ٤٩١ وج ١٩ ص ١٨٣ وعن حلى الأيام ص ٢١٨ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٣ ص ١٧١ وترجمة الإمام الحسن من طبقات ابن سعد ص ٣٥ وسبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ٥٦ وترجمة الإمام الحسن من تاريخ ابن عساكر ص ١٧ وإمتاع الأسماع ج ٥ ص ٣٥٨ وفيض القدير ج ١ ص ١٣٨ والذرية الطاهرة النبوية ص ١٠٠.

(١) بحار الأنوار ج ٣٩ ص ١١٠ و ١١١ وراجع ج ١٨ ص ٣٠٠ وج ٥٧ ص ٣٠٣ وبشارة المصطفى ص ١٩٦ و (ط جماعة المدرسين سنة ١٤٢٠ هـ ق) ص ٢٥٣ وراجع: الخرائج والجرائح ج ٢ ص ٨١١ وكنز الفوائد ص ٢٦٠ ومدينة المعاجز ج ٢ ص ٣١١ وج ٣ ص ٥٢

وفي نص آخر: أن الملائكة كانوا إذا اشتاقوا إلى علي «عليه السلام» ينظرون إلى هذا الملك<sup>(١)</sup>.

وفي نص ثالث: إن العرش يشاق إلى علي «عليه السلام»، فينظر إلى هذا الملك، فيسكن شوقه<sup>(٢)</sup>.

وهذه الأمور، وإن كان فيها خفاء.. ولكنها تؤكد على أن لمخلوقات الله تعالى درجات من الإدراك، وهي تسبح الله تعالى، وإن كنا لا نفقه كيفيات ذلك. ثالثاً: روي عن عمر بن سليمان، وعمر بن ثابت، قالوا: الحسن والحسين من أسامي أهل الجنة، ولم يكونا في الجاهلية<sup>(٣)</sup>.

(١) مناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٤٠٠ و (ط المكتبة الحيدرية) ج ٢ ص ٧٣ وبحار الأنوار ج ٣٩ ص ٩٨ و ١٠٩ عنه، وراجع ج ١٨ ص ٣٥٤ ونهج الإيمان ص ٦٣٥ وراجع: عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ١٣٩ والعقد النضيد والدر الفريد ص ٣١ والجواهر السنية ص ٢٥٣ ومسند الإمام الرضا للعطاردي ج ١ ص ١٣٧. (٢) مناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٤٠٠ و (ط المكتبة الحيدرية) ج ٢ ص ٧٣ وبحار الأنوار ج ٣٩ ص ٩٧ عنه، والبرهان (تفسير) ج ٤ ص ٧٣٦ وتفسير كنز الدقائق ج ١١ ص ٣٤٩ ونهج الإيمان ص ٦٣٤ و ٦٣٥ وتأويل الآيات الظاهرة ج ٢ ص ٥٢٥ و ٥٢٦ والصراط المستقيم ج ١ ص ٢٤٤.

(٣) الصواعق المحرقة ص ١٩٠ وتاريخ الخلفاء ص ١٨٨ وثلاثيات مسند أحمد ج ٢ ص ٥٥٧ وتاريخ الخميس ج ١ ص ٤١٨ وذخائر العقبى (ط مكتبة القدسي القاهرة سنة ١٣٥٦ هـ) ص ١١٩ عن الدولابي، وشرح الأخبار ج ٣ ص ٨٩ وأسد الغابة ج ٢ ص ١٨ وتاريخ الخلفاء ص ١٨٨ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٢ عن المناقب، وبهجة المحافل ج ١ ص ١٩٦ وإحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٤٨٨ - ٤٩١ وج ١٩ ص ١٨٣ وعن حلى الأيام ص ٢١٨ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٣ ص ١٧١

## لم يكونا في الجاهلية:

دلت النصوص على أن الحسن والحسين اسمان جديدان، كما أشارت إليه رواية عمران بن سليمان، وعمر بن سليمان المتقدمة، فلاحظ ما يلي:

قال أبو الحسين النسابة: «..إن العرب ما كانوا يعرفون اسمي الحسن والحسين قبل تسمية النبي «صلى الله عليه وآله» ابنه «عليهما السلام» بهذين الاسمين.. لا الذين كانوا من ولد نزار، ولا اليمن، مع سعة أفخاذها، وكثرة ما فيها من الأسامي..»

وإنما يعرف فيها حَسَن وحَسِين، على وزن سعد وسعيد. فهما اسمان ادَّخرهما الله تعالى لهما»<sup>(١)</sup>.

---

وترجمة الإمام الحسن من طبقات ابن سعد ص ٣٥ وسبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ٥٦ وترجمة الإمام الحسن من تاريخ ابن عساكر ص ١٧ وإمتاع الأسماع ج ٥ ص ٣٥٨ وفيض القدير ج ١ ص ١٣٨ والذرية الطاهرة النبوية ص ١٠٠.

(١) مناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ١٦٦ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٢ و ٢٥٣ عن المناقب، عن أبي الحسين النسابة، والعوالم، (الإمام الحسين «عليه السلام») ص ٢٧ وتاريخ الخميس ج ١ ص ٤١٨ وراجع: شرح الأخبار ج ٣ ص ٨٩ وذخائر العقبى ص ١١٩ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٢٥٩ ومائة منقبة لابن شاذان ص ٢٢ والذرية الطاهرة للدولابي ص ١٠٠ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٣ ص ١٧١ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٢٢٦ و ٢٢٧ و ٤٤٤ وإمتاع الأسماع ج ٥ ص ٣٥٨ وسبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ٥٦ وينايع المودة ج ٢ ص ٤٨٣ وترجمة الإمام الحسن «عليه السلام» من الطبقات الكبرى لابن سعد ص ٣٥ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٤٨٨ وج ١٩ ص ١٨٣ وج ٢٦ ص ٤٧ وليراجع أسد الغابة أيضاً.

وعن الإمام الباقر «عليه السلام»: أهدى جبرائيل إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» اسم الحسن بن علي «عليه السلام» الخ..<sup>(١)</sup>.

وروي عن الإمام الصادق «عليه السلام»: أهدى جبرائيل «عليه السلام» إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» اسم الحسن بن علي في خرقة من حرير من ثياب الجنة.. واشتق اسم الحسين من الحسن «عليهما السلام»<sup>(٢)</sup>.

والهدية إنما تكون لشيء نفيس وعزيز الوجود، إذ لو كان متداولاً، ومعروفاً، ويسمى به الصالح والطالح، فإن المهدى إليه لا يشعر بقيمة الهدية، بالمستوى المطلوب.

يضاف إلى ذلك: أن الخصوصية التي يلاحظها جبرائيل في الهدية ليست هي ندرة وجودها، وما لها من قيمة مادية، بل يلاحظ قيمتها الروحية والمعنوية،

(١) موسوعة الإمام الحسين ج ٢٠ ص ٢٠٦ عن دلائل الإمامة للطبري ص ٦٠ و (ط) مؤسسة البعثة) ص ١٥٩ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٢٢٨.

(٢) علل الشرائع ج ١ ص ١٣٩ ح ٩ ومعاني الأخبار ص ٥٨ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٢٢٨ و ٤٤٣ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٠٨ و ٤٠٩ و ٤١٠ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٤١ ومستدرك سفينة البحار ج ٢ ص ٢٩٩ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٤١ و ٢٥١ و ٢٥٣ و ٣٤٢ ح ١١ وحلية الأبرار ج ٣ ص ١٩ ح ٦ والعوالم ج ١٦ ص ٢٧ ح ٩ وج ١٧ ص ٢٨ ح ٥ وج ١٧ ص ٢٨ ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ١٦٦ ودلائل الإمامة ص ١٥٩ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٢٥٩ وعيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٤٢ وفي شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢٦ ص ٣٤٢ عن عيون الأخبار في مناقب الأخيار (نسخة مكتبة الفاتيكان) ص ٤٧ (عن علي بن الحسين).

التمثلة برضا الله سبحانه..

**اسم النبي صلى الله عليه وآله واسم الوصي عليه السلام:**

ولعلك تقول:

إن حفظ اسم محمد «صلى الله عليه وآله» من أن يتسمى به العصاة والضالون أولى من حفظ أي اسم آخر، حتى الحسن والحسين..  
وقد وجد اسم محمد في أسماء أهل الجاهلية..

ويجاب:

بأن هناك مصلحة كبرى في شيوع اسم محمد، وهو: أن التسمية باسمه «صلى الله عليه وآله» توقعاً لظهوره بعد بشارات الأنبياء به، يساعد على حصول اليقين بنبوته، وهو من أسباب إقامة الحجة عليهم، وأمر الإمام لا يحتاج إلى ذلك، لأنه مفروغ عنه.. فإنه من توابع النبوة، وهي التي تثبت وترسخه<sup>(١)</sup>.

**ماذا عن أسماء أبناء هارون؟!**

وقد يسأل سائل، فيقول: كيف يقال: إن الحسن والحسين إسمان جديدان لم يكونا في الدنيا، والحال: أن الروايات تقول: إنه «صلى الله عليه وآله» ساهما بأسماء أبناء هارون؟!

وهارون كان في عهد موسى «عليه السلام»، وهو أخوه!!

ولا يقبل في الجواب أن يقال: إن هارون وأبناءه كانوا من بني إسرائيل،

(١) راجع: سيرة الحسين «عليه السلام» في الحديث والتاريخ للمؤلف ج ٢ ص ٤٨ و ٤٩.

والمراد: أن هذه الأسماء لم تكن متداولة في جاهلية العرب، لا في بني إسرائيل.. ولذا قالت رواية عمران بن سليمان: إن هذين الإسمين لم يكونا في الجاهلية.

حيث يجاب عنه:

بأن هذا، وإن أمكن قبوله استناداً إلى كلمة «لم يكونا في الجاهلية»، ولكنه لا يدفع مضمون الرواية الأخرى المروية عن عمر بن سليمان: حيث تقول: إن هذين الإسمين لم يكونا في الدنيا.

فالأولى أن يقال: إن أسماء أولاد هارون لم تكن عربية، بل كانت عبرية. وهي: «شبر، وشبير، ومشبر».. وإن كان معناها في العربية هو حسن، وحسين، ومحسن..

ولعل هارون سمى أبناءه شبر وشبير ومشبر، لأن الله أطلعه كما أطلع سائر أنبيائه «عليهم السلام» على مقام الحسين ومحسن وعلى أسمائهم «عليهم السلام»، فأراد «عليه السلام» أن ينال شرف هذه الأسماء في أولاده..

ونشير هنا إلى أن حديث: أن جبرائيل أهدى النبي «صلى الله عليه وآله» صورة عائشة، مسروق من أحاديث تسمية الحسن والحسين.

وقد ذكرنا بعض ما يتعلق بهذه السرقة في كتابنا: سيرة الحسين «عليه السلام» في الحديث والتاريخ ج ٢ ص ٤٠ - ٤٥.. فليراجعه من أراد.

**إسم الحسين مشتق من إسم الحسن:**

وقد صرحت الروايات: بأن إسم الحسين «عليه السلام» مشتق من إسم الحسن «عليه السلام»..

وبعضها يصرح: بأن اسم الحسن مأخوذ من إحسان الله، أو من المحسن.  
وأن الحسن والحسين مشتقان من أسماء الله تعالى..

### روايات تدل على ذلك:

ومن الروايات التي ذكرت ذلك ما يلي:

- ١ - وعن عمران بن سليمان أيضاً، قال: أهدى جبرائيل إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» اسم الحسن بن علي «عليه السلام»، وخرقة حرير من ثياب الجنة، واشتق اسم الحسين من اسم الحسن «عليهما السلام»<sup>(١)</sup>.
- ٢ - وعن الإمام الرضا عن آبائه، عن الإمام السجاد «عليهم السلام» قال: إنه «صلى الله عليه وآله» سمى حسناً يوم سابعه، واشتق من اسم حسن حسين. وذكر أنه لم يكن بينهما إلا الحمل<sup>(٢)</sup>.
- ٣ - وعن أبي محمد «عليه السلام»، وهو الحادي عشر، قال في حديث: «..ولما ولد أهدى جبرائيل اسمه في خرقه حرير من ثياب الجنة.

---

(١) علل الشرايع ج ١ ص ١٣٩ ومعاني الأخبار ص ٥٨ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤٠٨ و ٤٠٩ و ٤١٠ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٤١ ودلائل الإمامة ص ١٥٩ ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ١٦٦ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٤١ و ٢٥١ و ٢٥٣ والعوالم، الإمام الحسين ص ٢٨ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٢٥٩ ومستدرک سفينة البحار ج ٢ ص ٢٩٩ وعيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٤٢.

(٢) صحيفة الرضا ص ٧٣ و (نشر مؤسسة الإمام المهدي - قم المقدسة سنة ١٤٠٨ هـ - ق) ص ٢٥٠ ومقتل الحسين للخوارزمي ج ١ ص ٨٨ وعيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٤٢ ومسند زيد بن علي ص ٤٦٩.



واشتق اسم الحسين من اسم الحسن<sup>(١)</sup>.

٤ - وعن جعفر بن محمد، عن أبيه «عليهما السلام» قال: أهدى جبرائيل «عليه السلام» إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» اسم الحسن بن علي في خرقة من حرير من ثياب الجنة.

واشتق اسم الحسين من الحسن «عليهما السلام»<sup>(٢)</sup>.

٥ - وعن جعفر بن محمد، عن أبيه: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» سمى حسناً وحسيناً يوم سابعهما، واشتق اسم حسين من حسن<sup>(٣)</sup>.

(١) موسوعة الإمام الحسين ج ٢٠ ص ٢٠٦ عن دلائل الإمامة للطبري ص ٦٠ و (ط) مؤسسة البعثة ص ١٥٩ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٢٢٨.

(٢) علل الشرائع ج ١ ص ١٣٩ ح ٩ ومعاني الأخبار ص ٥٨ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٢٢٨ و ٤٤٣ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٤١٠ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٤١ ومستدرک سفينة البحار ج ٢ ص ٢٩٩ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٤١ و ٣٤٢ ح ١١ وحلية الأبرار ج ٣ ص ١٩ ح ٦ والعوالم ج ١٦ ص ٢٧ ح ٩ وج ١٧ ص ٢٨ ح ٥ وج ١٧ ص ٢٨ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢٦ ص ٣٤٢ عن عيون الأخبار في مناقب الأخيار (نسخة مكتبة الفاتيكان) ص ٤٧.

(٣) موسوعة الإمام الحسين ج ٢٠ ص ١٩٧ و ٢١٨ و ٢٢٨ وترجمة الإمام الحسن «عليه السلام» لابن سعد ص ٣٣ وترجمة الإمام الحسين لابن عساكر ص ٣٤ وعلل الشرائع ج ١ ص ١٦٧ و (ط) المكتبة الحيدرية) ج ١ ص ١٣٩ وسبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ٥٦ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٦ ص ٩ وذخائر العقبى ص ١١٩ والسنن الكبرى ج ٩ ص ٣٠٤ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٤ ص ١٢٠ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥٠٠ وراجع: بحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٤٠

٦ - حدثنا أحمد بن محمد بن الهيثم العجلي، قال: حدثنا أبو العباس أحمد بن يحيى بن زكريا القطان، قال: حدثنا بكر بن عبد الله بن حبيب، قال: حدثنا أبو محمد تميم بن بهلول، عن أبيه، عن عبد الله بن الفضل الهاشمي، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده «عليهم السلام» قال: كان رسول الله «صلى الله عليه وآله» ذات يوم جالساً وعنده علي وفاطمة والحسن والحسين «عليهم السلام»، فقال: والذي بعثني بالحق بشيراً، ما على وجه الأرض خلق أحب إلى الله عز وجل، ولا أكرم عليه منا.

إن الله تبارك وتعالى شق لي اسماً من أسمائه، فهو محمود وأنا محمد.  
 وشق لك يا علي اسماً من أسمائه، فهو العلي الأعلى وأنت علي.  
 وشق لك يا حسن اسماً من أسمائه، فهو المحسن وأنت حسن.  
 وشق لك يا حسين اسماً من أسمائه، فهو ذو الإحسان وأنت حسين.  
 وشق لك يا فاطمة اسماً من أسمائه، فهو الفاطر وأنت فاطمة.  
 ثم قال «صلى الله عليه وآله»: اللهم إني أشهدك أني سلم لمن سالمهم، وحرب لمن حاربهم، ومحب لمن أحبهم، ومبغض لمن أبغضهم، وعدو لمن عاداهم، وولي لمن والاهم، لأنهم مني وأنا منهم<sup>(١)</sup>.

---

وج ١٠١ ص ١٢٧ وصحيفة الرضا ص ٢٥٠ وعيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٤٦.  
 (١) معاني الأخبار ص ٥٥ و ٥٦ وإثبات الهداة ج ١ ص ٤٨٧ و ٤٨٨ وبحار الأنوار ج ٣٧ ص ٤٧ وج ١٥ ص ١٤ و ١٥ وموسوعة الإمام الحسين ج ٢٠ ص ٨٥٦ و ٨٥٧ عنهم.

٧ - عن ابن عباس قال: قال رسول الله «صلى الله عليه وآله» لعلي بن أبي طالب «عليه السلام»: لما خلق الله تعالى ذكره آدم، ونفخ فيه من روحه، وأسجد له ملائكته، وأسكنه جنته، وزوجه حواء أمته، فرفع طرفه نحو العرش، فإذا هو بخمس سطور مكتوبات.

قال آدم: يا رب، ما هؤلاء؟!!

قال تعالى: هؤلاء الذين إذا شفعوا بهم إلى خلقي شفعتهم.

فقال آدم: يا رب، بقدرهم عندك ما اسمهم؟!!

فقال: أما الأول، فأنا المحمود وهو محمد.

والثاني، فأنا العالي وهذا علي.

والثالث، فأنا الفاطر وهذه فاطمة.

والرابع، فأنا المحسن وهذا الحسن.

والخامس، فأنا ذو الإحسان، وهذا الحسين.

كل يحمد الله تعالى<sup>(١)</sup>.

٨ - الأعمش، قال: حدثني مورك، عن جابر بن عبد الله الأنصاري،

قال: قال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: سمي الحسن حسناً، لأن بإحسان الله قامت السماوات والأرض، والحسن مشتق من الإحسان.

(١) علل الشرايع ج ١ ص ١٦٣ و ١٦٤ و (ط المكتبة الحيدرية) ج ١ ص ١٣٥ ومعاني الأخبار ص ٥٦ و ٥٧ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٤٤٢ و ٤٤٣ وبحار الأنوار ج ٢٧ ص ٣ و ٤ وج ١٥ ص ١٤ و ١٥ وموسوعة الإمام الحسين ج ٢٠ ص ٢١٣ عنهم.

وعلي والحسن إسمان [مشتقان] من أسماء الله تعالى.

والحسين تصغير الحسن<sup>(١)</sup>.

٩ - عن عكرمة قال: لما ولدت فاطمة الحسن أتت به النبي «صلى الله عليه وآله»، فسماه حسناً، فلما ولدت حسيناً أتت به النبي «صلى الله عليه وآله»، فقالت: هذا أحسن من هذا، فشق له من اسمه، وقال: هذا حسين<sup>(٢)</sup>.

### الإشتقاق الكبير:

هناك اشتقاق شائع، وهو معروف، وهو الذي يتداوله اللغويون، والنحويون

- 
- (١) ماء منقبة لابن شاذان ص ٢١ و ٢٢ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٢٢٦ و ٢٢٧ و ٤٤٤ و شرح الشافية لابن أمير الحاج ص ٩٣ ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ٣٩٨ و (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ١٦٦ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٢ والعوالم ج ١٦ ص ٢٥ وج ١٧ ص ٢٧ وموسوعة الإمام الحسين ج ٢٠ ص ٢٢٥ عنهم.
- (٢) تاريخ مدينة دمشق ج ١٣ ص ١٧١ وج ١٤ ص ١١٩ ومختصر تاريخ دمشق ج ٧ ص ١١٧ وبغية الطلب ج ٦ ص ٢٥٦ وموسوعة الإمام الحسين ج ٢٠ ص ٢٣٩ عنهم، وترجمة الإمام الحسن من تاريخ مدينة دمشق ص ١٧ وترجمة الإمام الحسين من تاريخ مدينة دمشق ص ٣٣ و ٣٤ وترجمة الإمام الحسن من الطبقات الكبرى لابن سعد ص ٣٦ والمصنف للصنعاني ج ٤ ص ٣٣٥ وتهذيب الكمال ج ٦ ص ٢٢٤ وسير أعلام النبلاء ج ٣ ص ٢٤٨ وراجع: علل الشرائع ج ١ ص ١٣٩ ومعاني الأخبار ص ٥٧ و ٥٨ ودلائل الإمامة ص ١٥٩ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٢٢٨ - ٢٢٩ وج ٣ ص ٤٤٣ - ٤٤٤ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٤٢ والعوالم، الإمام الحسين ص ٢٧ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥٠٠ و ٥٠١ وج ١٩ ص ١٨٥ وج ٢٧ ص ٢١.

والصرفيون في حديثهم عن اشتقاق الكلمات.. وهذا ليس هو المراد هنا.  
وهناك اشتقاق آخر يقال له: «الاشتقاق الكبير».. وهو: أن تتفق الكلمات في الحروف مع عدم الالتزام بترتيبها، مثل: القمر، والرقم، والمرق، والرمق. ومثل: الصلاة، والصلة، والوصلة، والصولة، والوصل والوصال..  
ويطلق على هذا الإشتقاق في علم الحروف عبارة: «حقائق الارتباط».  
وهذه الحقائق يجمع بينها معنى مشترك، هو الجامع المعتبر في هذه التراكيب، الذي يعطي معنى الجمع والتقريب، والإتباع والتوحيد<sup>(١)</sup>.  
ومن هذا النوع من الاشتقاق يأتي الاشتقاق الكبير، المضاعف، الذي يلحقه الإبدال والحذف، مثل: أحسست وأحسيت، وأمليت وأمللت، وتقضى البازي، وأصله تقضض، فلثقله بالتضعيف أعطى حكم حرف العلة..  
وأما فاطمة وفاطر، الذي تتغاير فيه المادة، فهو من قبيل: نعب ونعق، ونهق، فإن قلب الحروف لا يغير المعنى إلا يسيراً.  
وفاطر من الفطر، وهو: الشق، أو الابتداء، والفطم هو الفصل، وهو مستلزم لهما.. والأمثلة كثيرة.

### سميته حرباً:

تدعي بعض الروايات: أن علياً «عليه السلام» سمى الحسن، ثم الحسين ومحسناً «عليهم السلام» حين ولدوا باسم حرب.  
فلما علم النبي «صلى الله عليه وآله» بذلك غيّر هذه الأسماء، وسمى

(١) راجع: شرح فصوص الحكم لمؤيد الدين الجندي ص ١٠٥.

أولهما بالحسن، والثاني بالحسين، والثالث سماه محسناً، وقال: سميتهم بأسماء أبناء هارون: «شبر، وشبير، ومشبر»<sup>(١)</sup>.

(١) مسند الإمام أحمد ج ١ ص ٩٨ و ١١٨ وتاريخ مدينة دمشق (ترجمة الإمام الحسين بتحقيق المحمودي) ص ١٨ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٦ ص ١٦٦ وج ٧ ص ٦٣ وتهذيب تاريخ مدينة دمشق ج ٤ ص ٢٠٤ عن أحمد، والطبراني، وابن أبي شيبة، وابن جرير، وابن حبان، والحاكم، والدولابي، والأدب المفرد ص ١٢١ و (ط أخرى) ص ١٧٧ و ٢٤٥ وأسد الغابة ج ٢ ص ١٠ و ١٨ وج ٤ ص ٣٠٨ والإصابة ج ٣ ص ٤٧١ و (ط أخرى) ج ٦ ص ١٩١ والمعجم الكبير للطبراني ج ٣ ص ٢٨ و ٩٦ و ٩٧ و ٩٩ والذرية الطاهرة ص ٩٧ والإستيعاب (مطبوع بهامش الإصابة) ج ١ ص ٣٦٩ و (ط دار الجيل) ج ١ ص ٣٨٤ ونهاية الإرب ١٨ ص ٢١٣ والرياض المستطابة ص ٢٩٣ وتاريخ الخميس ج ١ ص ٤١٨ ومنتخب كنز العمال (مطبوع بهامش مسند أحمد) ج ٥ ص ١٠٨ ومختصر تاريخ دمشق ج ٧ ص ٧ و ١١٧ ومستدرك الحاكم ج ٣ ص ١٦٥ و ١٦٦ ومجمع الزوائد ج ٨ ص ٥٢ عن البزار والطبراني، في الكبير، وأحمد، وقال: رجال أحمد والبزار رجال الصحيح غير هاني بن هاني، وهو ثقة. وتلخيص المستدرك للذهبي (مطبوع بهامش المستدرك) وصححه، وذخائر العقبى ص ١١٩ عن أحمد، وأبي حاتم، وأنساب الأشراف (بتحقيق المحمودي) ج ٣ ص ١٤٤ وراجع هوامشه، والتبيين في أنساب القرشيين ص ١٣٣ و ١٩٢ وكفاية الطالب ص ٢٠٨ وتذكرة الخواص ص ١٩٣ وشرح المواهب للزرقاني ج ٤ ص ٣٣٩ والبداية والنهاية ج ٧ ص ٣٣٢ وتاج العروس ج ٣ ص ٣٨٩ وترجمة الإمام الحسن «عليه السلام» من القسم غير المطبوع من الطبقات الكبرى لابن سعد ص ٣٤ والإحسان في تقريب صحيح ابن حبان ج ١٥ ص ٤١٠ وكشف الأستار عن مسند البزار ج ٢ ص ٢١٦ وموارد الظمان ص ٥٥١ عن السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٩٢ وكنز العمال ج ٦ ص ٢٢١

ونقول:

إن هذا لا يمكن قبوله، لأسباب كثيرة، نذكر منها ما يلي:

**علي عليه وآله لا يسبق النبي صلى الله عليه وآله بتسميته أولاده:**

صرحت الروايات: بأن علياً «عليه السلام» لا يسبق رسول الله «صلى الله عليه وآله» بتسميتهما، فقد روى الصدوق بسنده إلى الإمام السجاد «عليه السلام» قال:

لما ولدت فاطمة «عليها السلام» الحسن، قالت لعلي «عليه السلام»: سمّه.

فقال: ما كنت لأسبق باسمه رسول الله «صلى الله عليه وآله».

فجاء رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فأخرج إليه في خرقة صفراء، فقال: ألم أنحكم أن تلفوه في [خرقة] صفراء، ثم رمى بها، وأخذ خرقة بيضاء، فلفه فيها، ثم قال لعلي «عليه السلام»: هل سميته؟! فقال: ما كنت لأسبقك باسمه.

---

وج ١٣ ص ٦٦٠ و ٦٦٤ وتهذيب الكمال ج ٦ ص ٢٢٣ وإكمال الكمال ج ٧ ص ٢٥٤ و ٢٥٥ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٣ ص ١٧٠ وج ١٤ ص ١١٧ و ١١٨ وتاريخ الإسلام للذهبي ج ٥ ص ٩٤ وترجمة الإمام الحسن «عليه السلام» لابن عساكر (تحقيق المحمودي) ص ١٦ و ٣٠ ومناقب الإمام أمير المؤمنين «عليه السلام» للكوفي ج ٢ ص ٢٥٤ و ٨٧ و ٤٦ ومناقب أهل البيت «عليهم السلام» للشيرازي ص ٢٤٣ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٤٩٢ وج ١٩ ص ١٨٣ و ٢٧٣ وج ٢٦ ص ١٣ وج ٣٣ ص ٤٠١.

فقال «صلى الله عليه وآله»: وما كنت لأسبق باسمه ربي عز وجل.  
 فأوحى الله تبارك وتعالى إلى جبرائيل: أنه قد ولد لمحمد ابن، فاهبط،  
 وأقرئه السلام، وهنئه، وقل له: إن علياً منك بمنزلة هارون من موسى، فسّمه  
 باسم ابن هارون.

فهبط جبرائيل «عليه السلام»، فهنأه من الله عز وجل.. ثم قال: إن الله  
 عز وجل يأمرك أن تسميه باسم ابن هارون.

قال: وما كان اسمه؟!!

قال: شبّر.

قال: لساني عربي.

قال: سمّه الحسن.

فسّماه الحسن.

فلما ولد الحسين «عليه السلام» أوحى الله عز وجل إلى جبرائيل: أنه  
 قد ولد لمحمد ابن، فاهبط إليه وهنئه، وقل له: إن علياً منك بمنزلة هارون  
 من موسى، فسّمه باسم ابن هارون.

قال: فهبط جبرائيل، فهنأه من الله تبارك وتعالى.. ثم قال: إن علياً منك  
 بمنزلة هارون من موسى، فسّمه باسم ابن هارون.

قال: وما اسمه؟!!

قال: شبير.

قال: لساني عربي.



قال: سمّاه الحسين، فسّمّاه الحسين<sup>(١)</sup>.

وقريب منه روي عن جابر أيضاً<sup>(٢)</sup>.

قال المجلسي: «قال الفيروزآبادي: شَبَّرَ كَبَّقَمَ، وشَبَّيرَ كَقَمَّيرَ، ومَشَبَّرَ كمحدث. أبناء هارون «عليه السلام».. قيل: وبأسمائهم سمى النبي «صلى

(١) الأُمالي للصدوق ص ١٩٧ و ١٩٨ وعلل الشرائع ص ١٦٦ و (ط المكتبة الحيدرية سنة ١٣٨٥ هـ ق) ج ١ ص ١٣٧ و ١٣٨ و ببحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٣٨ و ٢٣٩ و ٢٤٠ و ج ٤٤ ص ٢٥٠ و ج ١٠١ ص ١١١ وراجع: أسد الغابة ج ٥ ص ٤٨٣ و ينابيع المودة ج ٢ ص ٢٠٠ و ٢٠١ و (ط اسلامبول) ص ٤٣٢ و الجواهر السنية للحر العاملي ص ٢٣٨ و غاية المرام ج ٢ ص ٨٥ و ١١٣ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٥ ص ٢١٦ و ٢١٧ و ج ١٦ ص ١٢ و الأنوار البهية ص ٨٦ و تاريخ الخميس ج ١ ص ٤١٨ و معاني الأخبار ص ٥٧ و صحيفة الرضا «عليه السلام» ٦٦ - ٦٨ و روضة الواعظين ص ١٥٣ و ١٥٤ و إعلام الوري ج ١ ص ٤٢٧ و الأُمالي للطوسي ص ٣٦٧ و ذخائر العقبى ص ١٢٠ و (ط سنة ١٤٢٨ هـ) ج ٢ ص ٣٣ و ٣٤ و نظم درر السمطين ص ١٩٤ و الصواعق المحرقة ص ١٩٢ و مسند زيد بن علي ص ٤٦٧ و مسند الإمام الرضا ١٤٩ و ١٥٠ و عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٢٥ و ٢٦ و (ط الأعلمي سنة ١٤٠٤ هـ ق) ج ٢ ص ٢٨ و ٢٩ و الأنوار البهية ص ٨٥ و جامع أحاديث الشيعة ج ٢١ ص ٣٤٠ و ٣٤٣ و ٣٤٤ و الرياض النضرة (ط الخانجي بمصر) ج ٣ ص ١٦٤ و وسيلة المآل (مخطوط في المكتبة الظاهرية بدمشق) ص ١٦٠ و مقتل الحسين للخوارزمي ج ١ ص ٨٧ و مناقب آل أبي طالب (ط الحيدرية) ج ٣ ص ١٨٩.

(٢) علل الشرائع ص ١٦٦ و ١٦٧ و (ط المكتبة الحيدرية سنة ١٣٨٥ هـ ق) ج ١ ص ١٣٨ و ببحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٤٠ و ٢٤١ و معاني الأخبار ص ٥٧.

الله عليه وآله» الحسن والحسين والمحسن»<sup>(١)</sup>.

وهذا هو ما يقتضيه خُلق أمير المؤمنين، واحترامه لرسول الله «صلى الله عليه وآله»، وأدبه معه.. والأدب مع الرسول، ولزوم طاعته، والتبرك بآثاره، وطلب رضاه، وطلب البركة منه أمر يدركه، ويسعى إليه كل عاقل مؤمن.. وقد كان الناس يأتون إليه «صلى الله عليه وآله» بأبنائهم، فيحنّوهم بريقه، ويسميهم، ويبارك عليهم، ويدعو لهم..

بل سيأتي: أنه «صلى الله عليه وآله» غيّر أسماء الكثير منهم، حتى أسماء الرجال.. فضلاً عن الصغار، وكان ذلك من أسباب سرورهم، وفخرهم، وابتهاجهم.

### الإيمان في الإساءة:

وتذكر تلك الروايات المشبوهة: أن علياً «عليه السلام» لم يتعلم مما جرى له مع النبي «صلى الله عليه وآله» حين ولادة الإمام الحسن «عليه السلام»، فقد كرر نفس ذلك الفعل مع الإمام الحسين «عليه السلام» أيضاً.. ثم كرره أيضاً مرة ثالثة - حسب زعمهم - بالنسبة للمحسن..

وهذا يدعو إلى التساؤل عن سبب إصراره «عليه السلام» على التسمية بحرب، ولماذا هذه الرغبة الجامحة؟! فهل هو - كما يدّعي أعداؤه - رجل دموي، لا يهتم إلا بالحرب، ولا يفكر إلا بإزهاق الأرواح، ولا يلتذ إلا بسفك

(١) بحار الأنوار ج ٣٧ ص ٣٧ وج ٤٣ ص ٢٣٨ عن القاموس المحيط ج ٢ ص ٥٥ وراجع: روضة المتقين ج ٨ ص ٥٨٥.

الدماء، والتسبب بالمآسي والآلام؟! فكيف يمكن أن يؤتمن شخص كهذا على دماء الناس، وعلى أموالهم؟! وكيف يكون مريباً ومعلماً لهم؟! وهل يتوقع منه إسعاد الأمة، وحل مشاكلها؟!

وإذا يدل هذا الإصرار على الحرب على أن جهاد علي «عليه السلام» كان مجرد هواية، أو أنه منطلق من مرض نفسي كان علي «عليه السلام» يعاني منه - والعياذ بالله -؟!!

فكيف لم يتعلم من المرة الأولى: أن عليه أن يرجع الأمر إلى الله ورسوله؟! وبعد جميع ما تقدم، هل يمكن التصديق: بأنه نفس رسول الله «صلى الله عليه وآله»، بمقتضى آية المباهلة؟! أم لا بد من تأويلها، والبحث عن مخرج منها؟!!

وكيف يمكن تصديق قوله «عليه السلام»: أنه كان يتبع النبي «صلى الله عليه وآله» اتباع الفصيل أثر أمه، يرفع له كل يوم من أخلاقه علماً، ويأمره باتباعه، والاقتراء به؟! فهذا هي أفعال علي تخالف أقواله، ولا يرتدع عن إصراره على تسمية ولو واحد من أبنائه باسم حرب.

### النبي ﷺ وأسماء الصحابة وأبنائهم:

وإذا رجعنا إلى كتب التراجم وغيرها نجد:

ألف: أن النصوص ذكرت: أن الصحابة كانوا يأتون بأبنائهم حين يولدون إلى النبي «صلى الله عليه وآله» ليبارك عليهم ويسميهم..

وقد ذكرنا في سيرة الإمام الحسين «عليه السلام» ج ٢ ص ٦١ - ٦٦ طائفة

من هؤلاء، وجانباً من المصادر التي ذكرت ذلك..

ونحن نكتفي هنا بذكر أسماء طائفة منهم، ونحيل القارئ الذي يرغب بالاطلاع على المصادر إلى ذلك الكتاب، فمن الأبناء الذين جرى ذلك لهم نذكر:

- ١ - عبد الله بن الزبير.
- ٢ - محمد بن ثابت بن قيس بن شماس.
- ٣ - محمد بن طلحة بن عبيد الله التيمي.
- ٤ - سنان بن سلمة بن المحبق الهذلي.
- ٥ - عبد الله بن أبي طلحة.
- ٦ - أبو أمامة (أسعد) بن سهل.
- ٧ - عبد الله بن عباس.
- ٨ - إبراهيم بن أبي موسى الأشعري.
- ٩ - عبد الله بن مطيع بن الأسود.
- ١٠ - علي بن أبي رافع.
- ١١ - عبد الملك بن نبيط بن جابر.
- ١٢ - محمد بن نبيط بن جابر.
- ١٣ - عبد الله بن خباب بن الأرت.
- ١٤ - يحيى بن خلاد بن رافع الكندي.
- ١٥ - المنذر بن أبي أسيد.

ب: وكان النبي «صلى الله عليه وآله» يغيّر أسماء الرجال والبلدان، إذا كانت هذه الأسماء قبيحة، وغير محبة، وذات إيحاء سيئ..

وهذا ما روي عن الإمام الصادق «عليه السلام»، من أنه قال: إن رسول «صلى الله عليه وآله» كان يغيّر الأسماء القبيحة في الرجال والبلدان<sup>(١)</sup>.

ونذكر من ذلك على سبيل المثال:

١ - إنه «صلى الله عليه وآله» غير إسم يثرب، وسماها طيبة<sup>(٢)</sup>.

ومن أسماء الرجال التي غيّرّها أيضاً، حيث كانت ذات مضمون سيئ،  
مثل:

٢ - عبد الله بن حكيم الضبي، الذي كان اسمه عبد الحارث.

٣ - عبد الله بن أبي ربيعة، كان اسمه بجيراً.

٤ - عبد الله بن رفيع، كان اسمه عبد عمرو.

٥ - عبد الله بن الحارث بن عبد المطلب، كان اسمه عبد شمس.

٦ - عبد الله بن سلام، كان اسمه الحصين.

٧ - عبد الرحمن بن عوف، كان اسمه في الجاهلية عبد عمرو.

(١) قرب الإسناد ص ٤٥ و (ط مؤسسة آل البيت لإحياء التراث - قم سنة ١٤١٣ هـ)

ص ٩٣ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٢١ ص ٣٩٠ و (الإسلامية) ج ١٥ ص ١٢٤

وبحار الأنوار ج ١٠١ ص ١٢٧ ومستدرک سفينة البحار ج ٥ ص ١٧٠ ومكاتب

الرسول ج ٢ ص ٧٠٥.

(٢) راجع: النهاية لابن الأثير ج ٦ ص ٢٩٢ ولسان العرب ج ٢ ص ٩٠.

٨ - أبو بكر بن أبي قحافة، كان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة.. وقيل: عبد اللات<sup>(١)</sup>.

وبعدما تقدم نقول:

ج: إن من المعلوم: أن الصحابة لم يكونوا أشد أتباعاً وتوقيراً لرسول الله «صلى الله عليه وآله»، ولا أحرص على نيل بركاته، ولا أكثر تعلقاً به، من علي «عليه السلام».

---

(١) أسد الغابة ج ١ ص ٣٢٥ وج ٣ ص ١٣٨ و ١٤٥ و ١٥٥ و ١٧٦ و ٢٤٤ (بلفظ قنيع)، والإصابة (ط دار الكتب العلمية سنة ١٤١٥هـ) ج ٢ ص ١٦٣ وج ٤ ص ٤٢ و ٥٥ و ٧٢ و ١٠٢ و ٢٩٠ و ٣١٢ وج ٥ ص ١٤١ وجمهرة أنساب العرب ص ١٤٦ والإستيعاب (ط دار الجليل) ج ٣ ص ٨٩٦ و ٩٢١ والمنتخب من ذيل المذيل ص ٣١ و ٥٩ والتحفة اللطيفة ج ٢ ص ٣٤ وسير أعلام النبلاء ج ١ ص ٦٨ و ٦٩ و ٧٤ و ٢٥٩ وج ٢ ص ٤١٣ وتذكرة الحفاظ ج ١ ص ٢٦ وتهذيب الكمال ج ١٥ ص ٧٤ وج ١٧ ص ٣٢٤ وتهذيب التهذيب ج ٥ ص ٢١٩ و ٢٢٠ وج ٦ ص ٢٢١ وتقريب التهذيب ج ١ ص ٥٠٠ وتاريخ مدينة دمشق ج ١١ ص ٤٣٧ وج ٢٩ ص ٩٨ و ٩٩ و ١٠٠ و ١٠١ و ١٠٢ و ١٠٣ وج ٣٥ ص ٢٤٠ و ٢٤٣ و ٢٤٤ و ٢٤٧ و ٢٤٨ والمستدرک للحاكم ج ٣ ص ٤١٤ وفتح الباري ج ٧ ص ٢١٣ وعمدة القاري ج ١٦ ص ٢٧٤ وفيض القدير ج ٢ ص ١٣٢ وتفسير الألوسي ج ٢٦ ص ١٣ والثقات لابن حبان ج ٢ ص ٣٤٢ وج ٣ ص ٢٢٨ ومشاهير علماء الأمصار ص ٢٦ و ٣٦ والتعديل والتجريح للباجي ج ٢ ص ٩٠٠ و ٩٥٣ وإكمال الكمال ج ٤ ص ٤٠٣ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٣ ص ١٢٤ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ٥٣٢ عن كتاب مشارق الأنوار نقلاً عن صاحب الملل والنحل، وعن النسابين، والصراط المستقيم للبياض ج ٣ ص ٤٤.

مع أن بعض الصحابة كانوا ينادون رسول «صلى الله عليه وآله» من وراء الحجرات، وبعضهم كان يقدّم بين يدي النبي «صلى الله عليه وآله».. وكانوا يصلُّون معه «صلى الله عليه وآله».. فإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها، وتركوه قائماً، كما في سورة الجمعة..

وبعضهم كان يلزم النبي في الصدقات، كما في آية أخرى، وبعضهم كان يقول عنه «صلى الله عليه وآله»: هو أذن - أي أنه يعطي أذنه للآخرين، ويتأثر بكلامهم..

وقد ردّ الله تعالى على هؤلاء بقوله: ﴿قُلْ أَذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

وكثير من هؤلاء كانوا أعراباً، أو من المنافقين، كما صرحت به آيات كثيرة.. في سورة المنافقين، وسورة التوبة، وغيرهما. إلى غير ذلك مما لا مجال لتبّعه واستقصائه.

د: وهل يحتمل مسلم، أو عاقل مطلع على الأمور: أن الناس كانوا بحاجة إلى النبي «صلى الله عليه وآله»، وكان علي «عليه السلام» في غنى عنه؟! أو أنه «عليه السلام» كان يرى لنفسه مقاماً يوازي مقام رسول الله «صلى الله عليه وآله»، أو يتفوق عليه؟! فكان يسبق النبي في الأمور، ويسمي أولاده بما يهوى، ولا يكثرث لنهي النبي «صلى الله عليه وآله» إياه عن ذلك مرة، ومرتين، وثلاثاً..

(١) الآية ٦١ من سورة التوبة.

فلو صح هذا.. فكيف نفسر قوله «عليه السلام»: «أنا عبد من عبيد محمد»؟! (١).

### محسن ولد بعد النبي ﷺ:

وقد ذكرت تلك الروايات: أن علياً «عليه السلام» سمى ولديه الأولين «عليهما السلام» بحرب، فأسقط النبي «صلى الله عليه وآله» عنهما اسم حرب، وسماههما بالحسن والحسين.. فلما ولد المحسن سمّاه علي أيضاً حرباً، فغيّره النبي وسمّاه محسنًا..

غير أننا نقول:

إن هذه الأقوال هي من مفردات التلاعب والدس، وتفوح منها روائح التزوير والتشهير، والإهانة لعلي «عليه السلام»، والتبرئة لأعدائه، فلاحظ ما يلي:

أولاً: روي عن الإمام الصادق «عليه السلام» أنه قال: «وقد سمى رسول الله «صلى الله عليه وآله» «محسنًا» قبل أن يولد» (٢).

(١) الكافي ج ١ ص ٩٠ وشرح أصول الكافي ج ٣ ص ١٣٠ و ١٣١ والإحتجاج ج ١ ص ٣١٣ وغوالي اللآلي ج ١ ص ٢٩٢ والفصول المهمة ج ١ ص ١٦٨ وبحار الأنوار ج ٣ ص ٢٨٣ ونور البراهين ج ١ ص ٤٣٠ ومستدرک سفينة البحار ج ٧ ص ٦٤ وميزان الحكمة ج ١ ص ١٤٤ وج ٤ ص ٣٢٠٧ ونور الثقلين ج ٥ ص ٢٣٣.

(٢) الكافي ج ٦ ص ١٨ وعوالم العلوم ج ١١ ص ٤١١ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ١٩٥ وج ١٠ ص ١١٢ وج ١٠١ ص ١٢٨ والخصال ج ٢ ص ٦٣٤ وعلل الشرايع ج ٢ ص ٤٦٤ وجلاء العيون ج ١ ص ٢٢٢ ووسائل الشيعة (ط مؤسسة آل البيت)



وهذا مذكور عند علماء الشيعة، وبعض علماء السنة<sup>(١)</sup>.

وقد ذكرنا في المجلد الثاني من كتابنا مأساة الزهراء: أن الزهراء «عليها السلام» أسقطت محسناً يوم استشهاد أبيها الرسول الأعظم «صلى الله عليه وآله» بسبب هجوم طلاب الخلافة على بيتها، وضربها، وعصرها بين الباب والحائط..

ثم ضربها بنعل السيف، بهدف إجبار علي «عليه السلام» على البيعة لأبي بكر.. وكانت حينئذٍ حاملاً بولد ذكر أخبرها النبي «صلى الله عليه وآله» عنه، وسماه قبل وفاته «محسناً»..

وهذا مذكور في مصادر كثيرة عند الشيعة وعند أهل السنة، وقد ذكره الشعراء منذئذٍ في شعرهم، وتجد الأشعار في ذلك في مختلف المصادر.

وماتت فاطمة «عليها السلام»، وهي واجدة - أي غاضبة - على أبي بكر

ج ٢١ ص ٣٨٧ و (ط: دار الإسلامية) ج ١٥ ص ١٢١ و جامع أحاديث الشيعة ج ٢١ ص ٣٣١ ومستدرک سفينة البحار ج ٥ ص ٧٢ و ج ١٠ ص ٤٤٨.

(١) تاج المواليد (انتشارات بصيرتي - قم) ص ٢٣ و ٢٤ والإرشاد للمفيد ج ١ ص ٣٥٥ وإعلام الوری ص ٢٠٣ و (ط مؤسسة آل البيت) ج ١ ص ٣٩٦ وكشف الغمة ج ٢ ص ٦٧ وراجع: المستجد من الإرشاد (المجموعة) ص ١٤٠ وبحار الأنوار ج ٤٢ ص ٨٩ و ٩٠ والإمام علي بن أبي طالب «عليه السلام» للهمداني ص ٥٦١ وراجع: العمدة لابن بطريق ص ٣٠ والتتمة في تواريخ الأئمة ص ٣٩ (ط سنة ١٤١٢) وكفاية الطالب ص ٤١٣ وجلاء العيون ج ١ ص ١٩٣ ومرآة العقول ج ٥ ص ٣١٨ وتراجم أعلام النساء ج ٢ ص ٣٢١ ونوادر الأخبار للكاشاني ص ١٨٣ وعلم اليقين ص ٦٨٦ و ٦٨٨.

وعمر، ومن أعانها على ما فعلاه، في هجومهم على بيتها، وأوصت علياً «عليه السلام»: أن يدفنها ليلاً، وأن لا يحضر هؤلاء جنازتها، ففعل ما أوصته به، وعفى موضع قبرها، فلا يعرف لها «عليها السلام» قبر إلى يومنا هذا.

وهذا الذي ذكرناه مذكور في مختلف المصادر، ورواياته صحيحة ومعتبرة، ومدونة في كتب الصحاح، وغيرها..

والمجلد الثاني في كتابنا مأساة الزهراء، قد ذكر طائفة من النصوص الدالة على ذلك، وأشار إلى مصادرهما، فراجع..

### المخرجون ماذا يقولون؟!

ولا شك في أن ما جرى على فاطمة الزهراء «عليها السلام»، ولا سيما ضربها، وإسقاط جنينها قد أخرج أنصار الذين قاموا بالاعتداء عليها، لا سيما مع قول النبي «صلى الله عليه وآله» في حقها: «من أغضبها فقد أغضبني».

وقوله: «يرضى الله لرضاها ويغضب لغضبها».

وقوله: «فاطمة روعي التي بين جنبي»، وغير ذلك كثير.

فبذل هؤلاء محاولات مختلفة للتخفيف من وقع هذه الحوادث على ضمير الأمة، وذلك كما يلي:

ألف: ادّعاء: أن محسناً أسقط قبل وفاة النبي «صلى الله عليه وآله».. وقد وصف ابن شهر آشوب هؤلاء: بأنهم جماعة من السفساف، حملهم العناد على هذا الادّعاء، ومن ركب الباطل زلت قدمه<sup>(١)</sup>.

(١) مناقب آل أبي طالب ج ١ ص ١٦ و (ط المكتبة الحيدرية) ج ١ ص ٥.

ب: ادّعى آخرون: أنه ولد لعلي «عليه السلام» ولد في عهد النبي،  
وسماه النبي «صلى الله عليه وآله» محسناً.

ج: هناك من شكك في أصل وجود المحسن، وقال: ينكر بعض المؤرخين  
وجود المحسن، ولكن غيرهم يثبت، كالمسعودي وأبي الفداء..

أو قال آخر: «وإن كان اليعقوبي والمسعودي وغيرهما يؤكدون وجوده»<sup>(١)</sup>.  
وهو نفسه يقول أيضاً: إن فاطمة «أسقطته بعد وفاة رسول الله، ولعلها  
أسقطته من فرط جزعها واضطرابها»<sup>(٢)</sup>.

د: وقال المقدسي: «وكثير من أهل الآثار لا يعرفون محسناً»<sup>(٣)</sup>.

هـ: هناك من تهرّب من الخوض في هذا الأمر، وحصر كلامه بذكر من  
عاش من أبناء علي وفاطمة «عليهما السلام».

و: تهرب آخر حين ذكر أن محسناً مات سقطاً، فلم يذكر: هل سقط في  
حياة النبي، أو بعد وفاته «صلى الله عليه وآله»؟! ولم يشر أيضاً إلى سبب  
سقوطه «عليه السلام».. وهؤلاء كثيرون، وهم من الفرق الإسلامية<sup>(٤)</sup>.

(١) راجع ما تقدم في: فاطمة بنت رسول الله محمد «صلى الله عليه وآله» (صادر عن

مكتب عمر أبي نصر للتأليف والترجمة والصحافة - بيروت - لبنان) ص ٩٣ و ٩٤.

(٢) راجع ما تقدم في: فاطمة بنت رسول الله محمد «صلى الله عليه وآله» (صادر عن

مكتب عمر أبي نصر للتأليف والترجمة والصحافة - بيروت - لبنان) ص ٩٣ و ٩٤.

(٣) البدء والتاريخ ج ٥ ص ٢٠.

(٤) راجع: كتابنا مأساة الزهراء «عليها السلام» المجلد الثاني، ولا سيما فصل: المحسن

في النصوص والآثار.

و: هناك من قال عن المحسن: «مات صغيراً»..

ويبدو: أنه لم يستغ إنكار أصل وجوده، لأنه يجعله في موقع المكابر، المنكر للنصوص الكثيرة، فاعترف بوجوده، ولكنه زعم أنه مات صغيراً، ولم يحدد سبب موته، ولا زمانه، ليثير الشبهة حول هذا الأمر، وليبرئ من قتله من دمه.

### ابنا هارون:

قالت رواية الصدوق المتقدمة: إنه لما ولد الحسن والحسين «عليهما السلام» أهبط الله جبرائيل للنبي في كلتا الولادتين ليقول له: إن علياً منك بمنزلة هارون من موسى، فسمّه باسم ابن هارون.

فهبط جبرائيل، فهناً النبي «صلى الله عليه وآله» من الله تعالى.. وأبلغه ذلك، فسماهما باسمي ابني هارون.

ونلاحظ ما يلي:

أولاً: إن القول: بأن النبي «صلى الله عليه وآله» سمى الحسنين «عليهما السلام» بأسماء أبناء هارون مروى عند السنة والشيعة، وورد ذلك حتى في الرواية التي نحن بصدد مناقشتها..

ثانياً: إن الحديث عن التسمية بهذه الطريقة يعطي مصداقية عملية لقول النبي «صلى الله عليه وآله» لعلي «عليه السلام»: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبي بعدي».

فإن هذه الكلمة لم تكن منه «صلى الله عليه وآله» لعلي على سبيل المجاملة، على اعتبار أن إبقاءه على المدينة، وعدم إشراكه في غزوة تبوك، كان لتطيب

خاطره، ولمجرد حفظ المدينة من كيد المنافقين.. لأن كل كلمة تصدر من النبي والإمام تكون محسوبة بدقة، بما لها من مضمون مقصود، ومراد، مهما كان دقيقاً وعميقاً.

ثالثاً: إن حديث المنزلة يعطي: أن هذه المنزلة لعلي «عليه السلام» مجعولة من الله تبارك وتعالى، وما فعله النبي «صلى الله عليه وآله» إنما هو إبلاغ ذلك للأمة.

وهذا ما صرحت به الرواية المتقدمة، من أن الله تعالى هو الذي أمر جبرائيل «عليه السلام» بإبلاغ النبي بهذه المنزلة..

رابعاً: يلاحظ: أن الله تعالى جعل علياً بمنزلة النبي هارون، مع أنه «عليه السلام» كان وصياً للنبي «صلى الله عليه وآله»، فقد يتساءل المرء، لماذا لم يجعل بمنزلة أحد الأوصياء، مثل يوشع (وصي موسى) من موسى «عليه السلام»؟! ويمكن أن يجاب:

بأن المطلوب هو تكريس معنى أوسع من معنى الوصي، وأرقى، وأشمل من مجرد معنى الإمامة والولاية..

أي أنه تعالى يريد أن يعطي لعلي «عليه السلام» سائر مقامات هارون من موسى، وهي أكثر من عشرة مقامات، هي:

١ - مقام الأخوة، فعلي «عليه السلام» أخو الرسول، وقد قال موسى:

﴿هَارُونَ أَخِي﴾<sup>(١)</sup>.

- ٢ - موقع الشراكة في الأمر. وقد قال موسى: ﴿وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي﴾<sup>(١)</sup>.
- ٣ - موقع الوزارة، والنيابة في تدبير أمور الأمة، والاهتمام بالإجراء العملي، وقد قال موسى: ﴿وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا﴾.
- ٤ - إنه من أهل الرسول، وقد قال موسى «عليه السلام» عن أخيه هارون: ﴿مِنْ أَهْلِي﴾<sup>(٢)</sup>.
- ٥ - إنه يشد أزرك رسول الله «صلى الله عليه وآله» ويقويه..
- وقد قال تعالى لموسى «عليه السلام»: ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾<sup>(٣)</sup>.
- وقال على لسان موسى: ﴿أَشْدُذْ بِهِ أَزْرِي﴾<sup>(٤)</sup>.
- ٦ - وقد أشار قوله «صلى الله عليه وآله»: «إلا أنه لا نبي بعدي»<sup>(٥)</sup>.. إلى

---

(١) الآية ٣٢ من سورة طه.

(٢) الآية ٢٩ من سورة طه.

(٣) الآية ٣٥ من سورة القصص.

(٤) الآية ٣١ من سورة طه.

(٥) راجع: نهج الحق في ضمن دلائل الصدق ص ٢٦٧ و (ط مؤسسة دار الهجرة) ص ٢١٧ والإمام علي بن أبي طالب للهمداني ص ٥٦٥ وفضائل الصحابة (ط دار الكتب العلمية) ج ٢ ص ٦١٧ وينايع المودة ص ٥٦ وتذكرة الخواص (ط النجف) ص ٢٣ عن أحمد في الفضائل، وصححه، وابن الجوزي، والرياض النضرة ج ٢ ص ٢٠٩ وتاريخ مدينة دمشق ج ٦ ص ٢١ وكفاية الشنقيطي ص ٣٥ و ٤٤ والثقات ج ١ ص ١٤١ و ٤٢ وراجع: الغدير ج ٣ ص ١١٥ والكامل لابن عدي ج ٥ ص ٣٥ ونظم درر السمطين ص ٩٥ وراجع: الأمالي للصدوق ص ٤٢٧ ومناقب آل أبي طالب ج ٢ ص ٣٢ و ٣٣ وذخائر العقبى ص ٦٦ وبحار الأنوار

أن هذه المهات والمنازل والمقامات لا تقتصر على بدء حياة رسول الله «صلى الله عليه وآله»، بل ستبقى وتستمر، وسيواصل علي «عليه السلام» جهده وجهاده، ونصرته لأهداف رسول الله «صلى الله عليه وآله».

٧- إن علياً «عليه السلام» كان رداءً، وحارساً، وحافظاً لرسول الله كما كان هارون بالنسبة لموسى في مقابل فرعون وغيره من الظالمين، قال تعالى: ﴿فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا﴾.

٨- إن هارون كان يصدق موسى، كما قال تعالى على لسان موسى «عليه السلام»: ﴿يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُون﴾<sup>(١)</sup>.

وكان علي «عليه السلام» يصدق رسول الله «صلى الله عليه وآله» أشد تصديق، حتى أصبح الصديق الأكبر<sup>(٢)</sup>.

ج ٣٨ ص ٣٣٤ وج ٣٨ ص ٣٣٨ وكنز العمال ج ١٣ ص ١٤٠ وأنساب الأشراف ص ١٤٤ والعمدة لابن البطريق ص ١٦٦ والطرائف لابن طاووس ص ٦٣ وجامع أحاديث الشيعة ج ٢٣ ص ٢٥٢ وتحفة الأحوزي ج ١٠ ص ١٥٢.

(١) الآية ٣٤ من سورة القصص.

(٢) وقد ذكرنا طائفة من النصوص حول هذا الأمر، عن عشرات المصادر في كتابنا الصحيح من سيرة النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله» ج ٤ ص ٢٢٨ - ٢٣٣ وفيما يلي بعض المصادر لأحد هذه النصوص:

المستدرك للحاكم ج ٣ ص ١١٢ وتلخيصه للذهبي (بهامش نفسه الصفحة)، والأوائل ج ١ ص ١٩٥ وفرائد السمطين ج ١ ص ٢٤٨ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٣ ص ٢٢٨ وراجع ج ١ ص ٣٠ والبداية والنهاية ج ٣ ص ٢٦ والخصائص للنسائي ص ٤٦ بسند رجاله ثقات، وسنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٤ بسند صحيح، وتاريخ

وقد فسر قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾<sup>(١)</sup>: بأن الذي جاء بالصدق هو النبي «صلى الله عليه وآله»، والذي صدق به هو علي «عليه السلام»<sup>(٢)</sup>.

الأمم والملوك ج ٢ ص ٥٦ والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٥٧ وذخائر العقبى ص ٦٠ عن الخلفي، والآحاد والمثاني (مخطوط في كوبرلي رقم ٢٣٥)، ومعرفة الصحابة لأبي نعيم (مخطوط في مكتبة طوب قهوسراي رقم ٤٩٧) ج ١ وتذكرة الخواص ص ١٠٨ عن أحمد في المسند وفي الفضائل، وفي هوامش ترجمة الإمام علي «عليه السلام» من تاريخ ابن عساكر (بتحقيق المحمودي) ج ١ ص ٤٤ و ٤٥ عن: المصنف لابن أبي شيبه ج ٦ الورق ١٥٥/أ، وكنز العمال (ط ٢) ج ١٥ ص ١٠٧ وابن أبي عاصم في السنة، والعقيلي، وأبي نعيم، وعن العقيلي في ضعفائه ج ٦ الورق ١٣٩، وتهذيب الكمال للمزي ج ١٤ الورق ١٩٣/ب، وعن تفسير الطبري، وعن أحمد في الفضائل الحديث ١١٧ وغير ذلك. ورواه في ذيل إحقاق الحق (الملحقات) ج ٤ ص ٣٦٩ عن ميزان الاعتدال ج ١ ص ٤١٧ وج ٢ ص ١٠١ و ٢١٢ والغدير ج ٢ ص ٣١٤ عن كثير ممن تقدم، وعن الرياض النضرة ص ١٥٥ و ١٥٨ و ١٢٧ وراجع: اللآلي المصنوعة ج ١ ص ٣٢١.

(١) الآية ٣٣ من سورة الزمر.

(٢) مجمع البيان ج ٤ ص ٤٩٨ و (ط الأعلمي) ج ٨ ص ٤٠٠ وتأويل الآيات الظاهرة ج ٢ ص ٥١٦ و ٥١٧ وروضة الواعظين ص ١٠٤ وشرح الأخبار ج ٢ ص ٣٤٦ والإفصاح للشيخ المفيد ص ١٦٥ و ١٦٦ والتعجب للكراجكي ص ٩٩ ومناقب علي بن أبي طالب لابن المغازلي ص ٢١٩ ومناقب آل أبي طالب (ط المكتبة الحيدرية) ج ٢ ص ٢٨٨ والعمدة لابن البطريق ص ٣٥٣ والطرائف لابن طاووس ص ٧٩ وبحار الأنوار ج ٣٥ ص ٤٠٧ و ٤٠٩ و ٤١١ و ٤١٢ و ٤١٥ و ٤١٦ وج ٨٣ ص ٣٦٢ ومستدرک سفينة البحار ج ٦ ص ٢٢٠ وتفسير القرآن المجيد للشيخ



٩ - إنه تعالى قد جعل للنبي وعلي «صلوات الله عليهما وعلى آلهما» سلطاناً وحنة بالغة، وقوة، وهيمنة، منعت أعداءهما من أن يصلوا إليهما بسوء.. وهذا ما حصل لموسى وهارون «عليهما السلام».. قال تعالى: ﴿وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا﴾<sup>(١)</sup>.

١٠ - إن نبينا الأعظم «صلى الله عليه وآله» لم يقتل بيده أحداً من أعدائه.. لا في حرب ولا في سلم، فكان علي «عليه السلام» هو الذي يتصدى لدفع الأعداء وقتلهم.

والسبب في ذلك: أنه «صلى الله عليه وآله» لا يريد أن يثير العصبية، لكي يسهل على الناس الدخول في دينه، من دون أن يكون لديهم عقدة يصعب معها إخلاصهم في الاعتقاد بنبوته.

ولكن موسى «عليه السلام» قد قتل أحد الأعداء بيده، حين أراد دفعه عن بعض المؤمنين.. فأصبح بنظر فرعون ومن معه من الأعداء الظالمين قاتلاً، فلم يكونوا يسمعون كلامه بسبب ذلك..

فاحتاج إلى أخيه هارون «عليه السلام»، ليكون هو الذي يدعوهم إلى

---

المفيد ص ٤٥١ وخصائص الوحي لابن البطريق ص ١٨٩ و ١٩٠ والبرهان (تفسير) ج ٤ ص ٧١٠ و ٧١١ ونور الثقلين (تفسير) ج ٤ ص ٤٨٦ وكنز الدقائق (تفسير) ج ١١ ص ٣٠٤ وشواهد التنزيل ج ٢ ص ١٧٨ و ١٧٩ و ١٨٠ والدر المنثور ج ٥ ص ٣٢٨ وتاريخ مدينة دمشق ج ٤٢ ص ٣٥٩ و ٣٦٠ ومناقب علي بن أبي طالب وما نزل من القرآن في علي لابن مردويه ص ٣١٤ و ٣١٥ والدر النظيم ص ٢٨٠ وكشف الغمة ج ١ ص ٣١٩ و ٣٣١ وكشف اليقين ص ١٢٠ و ٤٠١.

(١) الآية ٣٥ من سورة القصص.

دينه، ويحاورهم فيه.

فعلي «عليه السلام» يشبه هارون في توليه مواجهة الأعداء، كما يواجههم هارون، لكن مهمة علي «عليه السلام» كانت أصعب، لأنها جهاد بالسيف.. كما هي جهاد بالحجة والدليل، والكلمة الحرة والصادقة..

أما مهمة هارون، فلم تتجاوز المواجهة بالكلمة والحجة.. ولأجل ذلك قال موسى «عليه السلام» عن أخيه: ﴿هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا﴾<sup>(١)</sup>.

١١ - إن النبي «صلى الله عليه وآله»، وعلياً، ومن اتبعهما هم الغالبون بالحجة والدليل، وهم المنصورون في الوقائع بأسباب يهيئها الله لهم، بالرغم من قلة عددهم، وضعف إمكاناتهم المادية..

وهكذا أتباع موسى وهارون «عليهما السلام»، قال تعالى: ﴿أَتَّبَعْنَا وَمَنْ أَتَّبَعَكُمُ الْغَالِبُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقد رووا عن علي «عليه السلام» قال: لما ولد لي الحسن سميته باسم عمي حمزة، ولما ولد الحسين سميته باسم أخي جعفر.

فدعاني رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فقال: إن الله قد أمرني أن أغير اسم هذين، فسماهما حسناً، وحسيناً<sup>(٣)</sup>.

(١) الآية ٣٤ من سورة القصص.

(٢) الآية ٣٥ من سورة القصص.

(٣) مسند أحمد (ط دار صادر) ج ١ ص ١٥٩ حديث رقم ١٣٧٤ و (ط أخرى) ج ٢ ص ٤٦٤ حديث رقم ١٣٧٠ والمستدرك للحاكم ج ٤ ص ٢٧٧ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٤ ص ١١٦ و ١١٧ وإمتاع الأسماع ج ٢ ص ٢٧٥ و ٣١٠ وترجمة

ونقول:

هناك أسئلة عديدة تحتاج إلى جواب، ونذكر منها ما يلي:

١ - إن تغيير اسم الحسن والحسين قد حصل بعد ولادة الحسين «عليه السلام»، فيكون اسم حمزة الذي سمي به الحسن قد بقي عدة أشهر من دون تغيير، فلماذا كان هذا التأخير؟!

إلا أن يقال: إنه تعالى أراد أن يغيّر الإسمين معاً دفعة واحدة.

٢ - تقدم في الروايات الأخرى الموجودة في مختلف المصادر: أن النبي «صلى الله عليه وآله» سمي الحسين «عليهما السلام» في اليوم السابع<sup>(١)</sup>.

الإمام الحسين من تاريخ مدينة دمشق ص ١٥ و (ط مجمع إحياء الثقافة الإسلامية سنة ١٤١٤ هـ) ص ٢٦ وسبل الهدى والرشاد ج ٩ ص ٣٥٩ وذخائر العقبى ص ١٢٠ ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ١٦٦ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥١ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٤٩٨ وج ٢٦ ص ١٠ و ٣٤١ وج ٢٧ ص ٢٣ وتذكرة الخواص ج ٢ ص ٥ و ٦ والمعجم الكبير للطبراني ج ٣ ص ٩٨ والقسم غير المطبوع من الطبقات الكبرى لابن سعد ص ٣٥ رقم ٢٩ وكشف الأستار عن مسند البزار رقم ١٩٩٦ والذرية الطاهرة رقم ٩٠ ومسند أبي يعلى ج ١ ص ٣٨٤ وتهذيب الكمال ج ٦ ص ٣٩٩ وسير أعلام النبلاء ج ٣ ص ٢٤٧ وكنز العمال ج ١٣ ص ٦٦٠.

(١) راجع: وسائل الشيعة (ط آل البيت) ج ٢١ ص ٤٢٠ - ٤٢٤ و ٤٣٩ و (ط الإسلامية) ج ١٥ ص ١٤٩ - ١٥٣ و ١٦٥ وصحيفة الرضا ص ٧٣ و (نشر مؤسسة الإمام المهدي - قم المقدسة سنة ١٤٠٨ هـ - ق) ص ٢٥٠ ومقتل الحسين للخوارزمي ج ١ ص ٨٨ وعيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٤٢ ومسند زيد بن علي ص ٤٦٩ وبحار الأنوار ج ١٠١ ص ١٠٨ وقرب الإسناد ص ١٢٢ ومستدرک وسائل الشيعة ج ١٥ ص ١٤٢

وليس بعد ولادة الإمام الحسين «عليه السلام».

- ٣ - إن حديث التسمية بحمزة وجعفر لم يروَ عن أهل البيت «عليهم السلام»، ولم يروه شيعتهم بأسانيدهم عنهم، مع أن أهل البيت أدري بما فيه.
- ٤ - هل غيّر النبي «صلى الله عليه وآله» اسم الحسين «عليهما السلام» لكرهته لاسمي حمزة وجعفر؟! أو لأنه رأى أنه يريد التغيير من الحسن إلى الأحسن؟!!

- وإذا كان الأمر كذلك، فلماذا لم يغيّر هذين الاسمين عن عمه حمزة، وابن عمه جعفر بن أبي طالب، ويسميها باسمين آخرين أحسن منهما؟!!
- ٥ - إن هذين الاسمين لا يتضمنان معنى مكروهاً، لكي يبادر النبي «صلى الله عليه وآله» إلى تغييرهما.

كما أن القول: بأنه تغيير من الحسن إلى الأحسن يثير السؤال عن سبب عدم ممارسة هذا التغيير بالنسبة لنفس حمزة وجعفر «عليهما السلام».

## الفصل الثالث:

التهاني.. والحضانة والرضاع..



### **التهنئة بالحسن عليه السلام:**

وقد تقدم في رواية الصدوق عن الإمام السجاد «عليه السلام»: أن الله تعالى أوحى إلى جبرائيل: أنه قد ولد لمحمد ابن، فاهبط وأقرئه السلام، وهنئه، وقل له: إن علياً منك بمنزلة هارون من موسى، فسَمَّه باسم ابن هارون. فهبط جبرائيل «عليه السلام»، فهناه من الله عز وجل، ثم قال: الخ.. ثم ذكرت الرواية: أنه قد حصل نحو هذا أيضاً حين ولد الإمام الحسين «عليه السلام».

وهذا التكريم الإلهي العظيم لسبطي الرسول، يدل على سمو مقامهما، وعظيم خطرهما عنده، وما ذلك إلا لما سوف يتحقق على يديهما، في سبيل هذا الدين، ودفع الضلال وفضح باطل أهل الباطل..

### **الإحتفاء بالموالد:**

تقدم: أن الله تعالى قد هنأ نبيه الكريم بمولد الإمام الحسن والحسين «عليهما السلام».. وذكرت النصوص أيضاً: أن وفود الملائكة قد هنأت النبي بالحسين «عليه السلام»..

وورد: أن النبي «صلى الله عليه وآله» كان يتيمن بيوم مبعثه، ويوم ولادة

الإمام علي «عليه السلام»<sup>(١)</sup>.

إن هذا وسواه يؤكد مشروعية الاحتفاء والتمنن بالمولد، فلا عبرة بما يزعمه البعض، من أن ذلك بدعة محرمة.. ولهذا البحث مجال آخر.

### الجائزة العظمى للأمة: زيادة الركعات:

وقد صرحت الروايات: بأن الصلاة اليومية قد فرضت على الناس حين المعراج ركعتين، ركعتين في جميع الأوقات..

وصرحت بعض النصوص: بأن الصلاة اليومية قد فرضت على الناس حين المعراج ركعتين، ركعتين في جميع الأوقات، فلما ولد الحسنان «عليهما السلام».. زاد رسول الله «صلى الله عليه وآله» سبع ركعات شكراً لله: ركعة في صلاة المغرب، وركعتين ركعتين في صلوات الظهر، والعصر، والعشاء، فأجاز الله له ذلك.

وإنما لم يزد على صلاة الفجر شيئاً لضيق وقتها، ولأنها تحضرها ملائكة الليل وملائكة النهار.

فلما أمره الله بالتقصير في السفر، وضع عن أمته ست ركعات، باستثناء المغرب، فإنه لم ينقص منها شيئاً.

«وإنما يجب السهو فيما زاد رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فمن شك

(١) راجع: بحار الأنوار ج ٣٩ ص ٣٢٨ ومستدرك سفينة البحار ج ٧ ص ٣٧٩ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٤ ص ١١٥ وموسوعة الإمام علي بن أبي طالب «عليه السلام» في الكتاب والسنة والتاريخ ج ١ ص ٧٥ وج ٩ ص ١٣٣.



في أصل الفرض في الركعتين الأولتين استقبل صلاته»<sup>(١)</sup>.

وهناك روايات عديدة، طائفة منها صحيحة السند، ذكرت زيادة رسول الله «صلى الله عليه وآله» هذه الركعات، وإن لم تشر إلى أن السبب هو الشكر لله تعالى عند ولادة الحسين «عليهما السلام»، فراجع<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن شهر آشوب عن الحسين «عليهما السلام»: «من كثرة فضلها، ومحبة النبي إياهما: أنه جعل نوافل المغرب، وهي أربع ركعات، كل ركعتين منهما عند ولادة كل واحد منهما»<sup>(٣)</sup>.

ونقول:

إن هاتين الركعتين اللتين زادهما رسول الله «صلى الله عليه وآله» في الصلوات الثلاث: «العشاء، والظهر، والعصر» تكريماً منه للحسين «عليهما

(١) راجع الحديث في: الكافي ج ٣ ص ٤٨٧ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٤ ص ٤٧ و ٤٦ و ٥٠ و ٨٢ و ٨٣ و ج ٨ ص ١٨٩ و ج ١٧ ص ٤ و ٥ و راجع ج ٢٥ ص ٣٢٥ و ج ١٠ ص ٤٨٧ و (الإسلامية) ج ٣ ص ٣٥ و ج ٥ ص ٣٠١ و بحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٨ عن الكافي، ومراة العقول ج ١٥ ص ٤٨٠.

(٢) راجع: من لا يحضره الفقيه ج ١ ص ١٢٨ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٨ ص ١٨٧ و ١٨٨ و (الإسلامية) ج ٥ ص ٣٠٠ ومستطرفات السرائر ص ٧٤ و ج ٤ ص ٤٩ و ٥٣ و ٥٤ والكافي ج ٤ ص ٢٦٦ و ٢٦٧ وعن ج ٣ ص ٢٧٣ و عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ١٠٧ و ١٠٨ و ١١٢ و ١١٣ و علل الشرائع (ط مؤسسة الأعلمي سنة ١٤٠٨ هـ) ص ٣٠٤ باب ١٨٢ ونور الثقلين ج ٥ ص ٢٨٠ و ٢٨١.

(٣) مناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ٣٩٥ و (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ١٦٤ و بحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٩٢.

السلام»، وكذلك الركعة التي زادها في صلاة المغرب لها فوائد وعوائد على الأمة، من خلال زيادة المثوبات المترتبة على الصلوات التي زيدت فيها الركعتان. بالإضافة إلى أن هذه الزيادة، إذا حصلت، بمثابة ميلاد الحسين «عليهما السلام»، فإنها تعطي الركعتين الأوليين بعداً اعتقادياً تحتاج إليه الأمة.. ولا يتحقق، إلا إذا حصلت الزيادة بهذه الطريقة، وعلى هذا النحو، فهي إذن زيادة تزيد الركعتين الأوليين كمالاً، وقوة في تحقيق الأهداف المتوخاة من تشريعهما. ويدل على ذلك: ما رواه الفضل بن شاذان عن الإمام الرضا «عليه السلام»، قال: «ثم علم رسول الله «صلى الله عليه وآله»: أن العباد لا يؤدون هاتين الركعتين بتمام ما أمروا به وكماله، فضم إلى الظهر والعصر والعشاء الآخرة، ركعتين، ركعتين، ليكون فيها تمام الركعتين الأولتين.

ثم علم أن صلاة المغرب يكون شغل الناس في وقتها أكثر للإنصراف إلى الإفطار، والأكل، والوضوء، والتهيئة للبيت، فزاد فيها ركعة واحدة، ليكون أخف عليهم، ولأن تصير ركعات الصلوات في اليوم والليلة فرداً.

ثم ترك الغداة على حالها، لأن الإشتغال في وقتها أكثر، والمبادرة إلى الحوائج فيها أعم، ولأن القلوب فيها أخلى من الفكر، لقلة معاملات الناس بالليل، وقلة الأخذ، والإعطاء، فالإنسان فيها أقبل على صلاته منه في غيرها من الصلوات، لأن الفكر أقل، لعدم العمل من الليل»<sup>(١)</sup>.

(١) عيون أخبار الرضا (ط سنة ١٤٠٨ هـ) ج ١ ص ١٠٧ و ١٠٨ و ١١٢ و ١١٣ و ١١٤ و علل الشرائع (ط مؤسسة الأعلمي سنة ١٤٠٨ هـ) ص ٣٠٤ الباب ١٨٢ و (منشورات المكتبة الحيدرية سنة ١٣٨٥ هـ) ج ١ ص ٢٦١ و وسائل الشيعة (آل

### الزيادة في الصلاة نعمة وليست نقمة:

وقد يقول قائل: إن الاحتفاء بميلاد من يستحق ذلك إنما يكون عادة بإظهار ما يدل على السرور والفرح، والاستبشار، والاعتزاز بالمولود.. ولا يكون بتكليف الناس بما يثقل كاهلهم، ويوجب لهم التعب، ولا بأن يفرض عليهم ما لو أخلّوا به لتعرضوا للعقوبة والعذاب، كما هو الحال في إضافة الركعات في الصلوات.

ويجاب:

بأن الهدف من اختيار مفردات الاحتفاء بالمولود، ليس فقط مجرد التنويه بمقامه عند الله، وبما سيكون له من دور حساس في حفظ الأهداف الإلهية، وفي إسعاد الأمة، ونشر الخير فيها..

بل قد يضاف إلى ذلك: أن تتحول تحفة الميلاد إلى عطايا وهبات في كل اتجاه، ولو بوضع مناهج تساعد على إنتاج الوعي والفكر، وتسهم في صناعة المعاني والخصائص الإنسانية للأمة، ويكون لها التأثير العميق في حفظ إنسانية الإنسان، وصيانة أخلاقه، وتربيته بنحو يجعله منسجماً مع الأهداف الإلهية، وتساعد في الوصول إلى كماله.

ونتيجة ذلك: أن تتمكن الأمة من أن تستثمر هذه الجائزة، التي هي من ثمرات الاحتفاء بالمولود الميمون، فإن فعلت ذلك حصلت على الخير العميم،

والنعيم المقيم، والخلود في جنات النعيم.

### لماذا الحسنان دون سواهما؟!

وقد يطرح سؤال آخر عن سبب اختصاص الحسين «عليهما السلام» بهذا التكريم العظيم، وإعطاء الأمة هذه المنحة الإلهية المباركة.

ويمكن أن يجاب:

بأن الحسين «عليهما السلام» هما رائداً خير وصلاح، وإصلاح، وهما مشعل هداية، شديد الإشراف، فائق التألق، ينير كل وجدان طاهر، وضمير حي بالهدايات، وبالخيرات، والبركات، ويملأ القلوب والعقول، خشية وإيماناً، ووعياً..

وإذا كان هناك من يحقد على أبيهما سيد الأوصياء، لأنه واجه الطغاة، والبغاة بالحرب التي تجرع مرارتها، وذاق ويلاتها أولئك الحاقدون، وهلك فيها من له صلة قرابة بهم، أو صحبة لهم، أو شراكة معهم.. فإن أحداً لا يستطيع ادّعاء شيء من ذلك على الحسين «عليهما السلام».

بل كان الحسن «عليه السلام» هو الذي تجرع مرارة الصلح مع معاوية ليحفظ الأمة، ويحقن دماء الناس، ويدفع عنهم الشرور والمصائب، والأهوال والنوائب.

ثم كان الحسين «عليه السلام» هو الباذل لنفسه، ولكل من يلوذ به في سبيل الله والمستضعفين حين أصر المستكبرون على قتله، وإبادة أصحابه وأهله.

فكان الحسنان «عليهما السلام» نبراس هداية ومعرفة، ومحض خير وصلاح، ومجمعاً للمزايا الحميدة، والأخلاق الرشيدة، والآراء السديدة، وهما معدن

البركات، والألطف الإلهية.. فالناس كلهم، وإلى آخر الدهر مدينون لهما..

### لا معذور في حق التشريع للأئمة عليهم السلام:

إن حديث إضافة النبي «صلى الله عليه وآله» الركعتين إلى الصلوات اليومية، يدل على أن للنبي حق التشريع لبعض الأحكام، وقد مارس النبي «صلى الله عليه وآله» هذا الحق في العديد من الموارد، ومنها هذا المورد..

وقد رويت هذه الموارد بأسانيد، عدد منها صحيح، وهي بمجموعها متواترة..

وهذا الأمر لا ينحصر بالنبي «صلى الله عليه وآله»، بل للأئمة «عليهم السلام» أيضاً هذا الحق، فقد ثبت أن كل ما للنبي «صلى الله عليه وآله»، ثابت للإمام «عليه السلام»، إلا ما استثنى.

وقد ذكرنا طائفة كبيرة منها في كتابنا الولاية التشريعية، فيمكن لطالبيها مراجعتها فيه.

ولا يمثل هذا الأمر انتهاكاً لأي مسلمة من المسلمات، فإن المقصود به: أن الله تعالى يطلع نبيه، أو وصيه على واقع المصالح والمفاسد، ويأذن له بإنشاء الحكم وفقها حين تجتمع شرائط ذلك، وترتفع موانعه، وتظهر الحاجة إلى الإنشاء والجعل..

### النبي صلى الله عليه وآله والحسنان عليهما السلام يوم عاشوراء:

عن الإمام الصادق «عليه السلام» أنه قال:

«كان رسول الله «صلى الله عليه وآله» كثيراً ما يتفل يوم عاشوراء في أفواه الأطفال المراضع من ولد فاطمة من ريقه، ويقول: لا تطعموهم شيئاً إلى الليل.

وكانوا يروون من ريق رسول الله «صلى الله عليه وآله»..» (١).

ويستفاد من هذا الحديث ما يلي:

١ - إذا كان النبي «صلى الله عليه وآله» يتعامل مع أولاد فاطمة في يوم عاشوراء بهذه الطريقة، فالمفروض أن يكون ذلك قد حصل، أو بدأ حصوله قبل ولادة الإمام الحسين «عليه السلام»، حين أصبح عمر الإمام الحسن «عليه السلام» حوالي أربعة أشهر، وقد كان لا بد من تعامل الأمة مع هذا الأمر الخطير بوعي ومسؤولية بالغة، لحفظ خط الإسلام بحفظ رموزه وغاياته، والدفاع عن حقائقه، حتى قبل أن يولد شهيد يوم عاشوراء.

٢ - إن النبي «صلى الله عليه وآله»، الذي ينهى عن إطعام المراضع إلى الليل، لا يمكن أن يكون ظالماً، ولا قاسياً، بل هو كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (٢). فمن كان هذا حاله مع عامة الناس من أمته، فهل يمكن أن يرضى بأن يعاني الأطفال الرضع من الجوع من الصباح إلى الليل، خاصة إذا كانوا أولاد فاطمة الذين لهم ميزات لا يجاريهم فيها أحد من أقرانهم؟!!

ألا يدل ذلك على أنه «صلى الله عليه وآله» كان على يقين من أن ريقه المبارك سوف يغنيهم عن الطعام، كما صرحت به الراوية نفسها؟!!

٣ - إن هذا الفعل المحرّك للعواطف، والمثير للمشاعر، سوف يكون

(١) تهذيب الأحكام ج ٤ ص ٣٣٣ ومناقب آل أبي طالب ج ٤ ص ٨٧ و (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ٢٣٩ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ١٠ ص ٤٥٨ و (الإسلامية) ج ٧ ص ٣٣٨.

(٢) الآية ١٢٨ من سورة التوبة.

لافتاً لنظر الناس، كبيرهم وصغيرهم، عالمهم وجاهلهم، قريبهم وبعيدهم، حرهم ومملوكهم، مؤمنهم وكافرهم..

وهو يثير الأسئلة، ويحرك الضمائر، ويدفع للسؤال عن سبب هذا الإجراء، وكان من الطبيعي أن يذكر النبي «صلى الله عليه وآله» لهم السبب الذي سيثير تعجبهم، خصوصاً في الوقت الذي لم يكن الإمام الحسين «عليه السلام» قد ولد فيه بعد..

ثم حين كان لا يزال رضيعاً، وطفلاً يدرج، أو بعد أن صار يمارس حياته الطبيعية بعد ذلك، علماً بأن النبي «صلى الله عليه وآله» قد مات والحسين «عليه السلام» بعمر ست سنين.

٤ - إن ظاهر النص المتقدم: أن هذا الأمر قد تكرر منه «صلى الله عليه وآله» في عدة سنين، حيث قالت الرواية: «كثيراً ما يتفل يوم عاشوراء في أفواه الأطفال المراضع».

٥ - إن النبي «صلى الله عليه وآله» كان يشرك حتى الأطفال الرضع في استحضار يوم عاشوراء، والعيش في أجوائه.

### مضغ الطعام للحسين عليه السلام:

قال جعفر، عن أبيه، عن علي «عليهم السلام»: إن النبي «صلى الله عليه وآله» كان يمضغ الطعام للحسن والحسين، ويطعمهما وهو صائم<sup>(١)</sup>.

(١) النوادر للراوندي ص ٢٠٩ وبحار الأنوار ج ٩٣ ص ٢٧٧ ومستدرك الوسائل ج ٧ ص ٣٤٣ ومستدرك سفينة البحار ج ٦ ص ٤٠٩.

ونقول:

أولاً: إن هذا الفعل من النبي «صلى الله عليه وآله» الذي قد يفهم من هذه الرواية: أنه كان من دأب النبي «صلى الله عليه وآله»، يدل على أن مضغ الصائم الطعام للطفل ليس فيه بأس.. بالرغم من أن الصائم يتحاشى - عادة - هذا الأمر، حتى لا يسبق شيء من الطعام، أو بعض أجزائه إلى جوفه..

ثانياً: إن هذا النص يشير إلى الرعاية النبوية المباشرة لمختلف شؤون الحسين «عليهما السلام»، حتى إنه «صلى الله عليه وآله» يتولى من شؤونهما ما يفترض أن تتولاه الأم، من أمثال مضغ الطعام لهما.

ثالثاً: رأينا: أن النبي «صلى الله عليه وآله» يتفل في أفواه مرضع فاطمة، فيحصل لهم الارتواء والشبع، ويستغنون عن الطعام..

كما أنه كان يحنك الأطفال بريقه الشريف حين الولادة.

وهذا يعطي: أنه «صلى الله عليه وآله» يريد أن ينيل أولئك الأطفال، وخصوصاً الحسين «عليهما السلام» بركات ريقه المبارك الذي هو غذاء، وبركة، وشفاء للأرواح والأجساد على حد سواء، وفيه الزيادة والنماء، ودوام العطاء.. بفضل رب الأرض والسماء.

### الحسن عليه السلام وتمر الصدقة:

عن أبي هريرة، قال: أتى رسول الله «صلى الله عليه وآله» بتمر من تمر الصدقة، فأمر فيه بأمره (أي بوضع ذلك التمر في مواضعه الشرعية).

فحمل الحسن أو الحسين على عاتقه، فجعل لعبابه يسيل عليه، فنظر إليه فإذا هو يلوك ثمرة من تمر الصدقة، فحرك خده وقال: ألقها يا بني، أما



شعرت أن آل محمد لا يأكلون الصدقة؟! (١).

وعن أبي هريرة أيضاً: أن ذلك كان للنبي «صلى الله عليه وآله» مع الإمام الحسن، وأنه قال له: كخ كخ. إننا لا تحمل لنا الصدقة (٢).

وقريب منه رواه أبو عميرة، رشيد بن مالك، وقال: إنه «صلى الله عليه وآله» أدخل إصبعه في فيه، ثم قال: إننا آل محمد لا نأكل الصدقة (٣).

ونلاحظ ما يلي:

١ - قوله «صلى الله عليه وآله»: «أما شعرت يا بُنَيَّ أن آل محمد لا يأكلون الصدقة» يعطي: أنه «صلى الله عليه وآله» يتوقع من هذا الوليد الذي لا يزال يحمل على العاتق: أن يكون على علم بهذا الأمر.. وهذا يدل على أن الإمام الحسن «عليه السلام» ومنذ طفولته الأولى كان لديه من الكمالات والعلوم ما يميزه عن الكبار والصغار على حد سواء.

(١) مسند أحمد ج ٢ ص ٤٠٦ و ٤٦٧ وكنز العمال ج ٦ ص ٦٠٩ وتاريخ بغداد ج ١ ص ٤٣٥ وكشف الغمة ج ٢ ص ١٥٠ والمجموع للنووي ج ٦ ص ٢٢٧ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٣٠٥ ومسند ابن راهويه ج ١ ص ١٣٠ وشرح الأخبار ج ٢ ص ٤٨٦ وصحيح البخاري (ط دار الفكر) ج ٢ ص ١٣٤ وإمتاع الأسماع ج ٧ ص ٣٢٢ و ٣٢٣ وج ١٣ ص ٨٣ والسيرة الحلبية (ط دار المعرفة) ج ٣ ص ٣٧٦ وترجمة الإمام الحسن من طبقات ابن سعد ص ٥١ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢٤ ص ٢٦٩ وج ٣٣ ص ١٣٢.

(٢) كنز العمال ج ٦ ص ٦٠٩ عن أبي شيبة.

(٣) كنز العمال ج ٦ ص ٦٠٩ والتاريخ الكبير للبخاري ج ٣ ص ٣٣٤ والثقات لابن حبان ج ٣ ص ١٢٧ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٣٣ ص ١٣٣.

٢ - قد يقال: إن الصدقة الواجبة - وهي الزكاة - محرمة على كل هاشمي، سواء أكان إماماً، أو غير إمام..

أما الصدقة المستحبة، فهي تحل لبني هاشم، ولكنها تحرم على الأئمة والنبى «صلى الله عليه وآله»..

٣ - يلاحظ: أنه «صلى الله عليه وآله» قال لولده: «أما شعرت..»، ولم يقل: أما علمت أن آل محمد لا يأكلون الصدقة..

ولعل سبب اختيار هذا التعبير: هو إفهام الآخرين: أن المفترض هو أن يعرف الإمام الحسن والحسين «عليهما السلام» هذه الأحكام من دون حاجة إلى التعليم.. بل بالفيض الإلهي، وفقاً للقول المأثور: «لَيْسَ الْعِلْمُ بِكَثْرَةِ التَّعْلُمِ، بَلْ هُوَ نُورٌ يَقْذِفُهُ اللَّهُ فِي قَلْبٍ مَنْ يَشَاءُ»<sup>(١)</sup>، مع تواتر النصوص بأمر الناس بالتعلم.

وينحل هذا الإشكال إذا كان المقصود بحديث قذف الله العلم في قلب من يشاء هو الأنبياء، والأئمة الطاهرون.. الذين استحقوا هذا الأمر بجهدهم وجهادهم، فشملمهم التفضل الإلهي الغامر.. وبقي سائر الناس، الذين لم يهتموا بهذا الأمر، رهن سعيهم، وعلى قدر استعداداتهم.

ويشير إلى هذا، ويرسّخه: ما ورد، من أن الأئمة «عليهم السلام» محدّثون، وملهمون، ويُنكت في قلوبهم، ومسددون من قبل الله بأنواع من التوفيق والتسديد، وتفتح بصيرتهم، على أسرار ودقائق، وشؤون وحقائق لا يناها

(١) الحق المبين للفيض الكاشاني ص ٦ والوافي ج ١ ص ١٠ وتحفة السنية (مخطوط) ص ٧ وبحار الأنوار ج ٦٧ ص ١٤٠ عن بعض المحققين، واللمعة البيضاء ص ٣٨٠.

غيرهم.. ولديهم نور يرون به أعمال الخلائق، يمنحهم الله إياه منذ ولادتهم، كما تدل عليه الروايات.

٤ - بقي أن نشير إلى سؤال يقول: إذا كان المفروض بالإمام الحسن «عليه السلام» أن يكون قد شعر بأن آل محمد لا يأكلون الصدقة، فكيف يقدم على وضع تلك التمرة بفمه، وهي من تمر الصدقة؟!  
ويجاب:

بأن من الجائز والقريب: أن يكون الله تعالى قد ألهم الإمام الحسن ليفعل ذلك، لكي تتهياً الظروف لهذا البيان النبوي الذي سمع الناس فيه: أن ثمة أحكاماً يختص بها أهل البيت «عليهم السلام»، تختلف عن أحكام سائر الناس، تدل على ما لهم من مقام عند الله، فإنهم أهل بيت لا يقاس بهم أحد<sup>(١)</sup>.

(١) راجع: علل الشرائع ج ١ ص ١٧٧ وعيون أخبار الرضا «عليه السلام» ج ١ ص ٧١ ومعاني الأخبار ص ١٧٩ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ١٠ ص ٣١٢ و (الإسلامية) ج ٧ ص ٢٢٦ وشرح الأخبار ج ٢ ص ٢٠٢ ونوادر المعجزات ص ١٢٤ والإختصاص للشيخ المفيد ص ١٣ وعيون المعجزات ص ٧٣ وذخائر العقبى ص ١٧ ومدينة المعاجز ج ٤ ص ٤٣٠ وج ٥ ص ١٢١ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٤٠٦ و ٤٠٧ وج ٢٦ ص ٢٦٩ وج ٤٦ ص ٢٧٨ وج ٦٥ ص ٤٥ وكتاب الأربعين للماحوزي ص ٣٥١ ومستدرک سفينة البحار ج ٣ ص ٤٣٥ ومسند الإمام الرضا للعطاردي ج ١ ص ١٣٣ وكنز العمال (ط حيدر آباد الدكن) ج ١٣ ص ٩٠ و (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٢ ص ١٠٤ والدرجات الرفيعة ص ٢٣٧ وإحقاق الحق (الأصل) ص ٢٠٧ وغاية المرام ج ٧ ص ١٥٨ ودلائل الصدق ج ٦ ص ٤٢٩ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٩ ص ٣٠٤ و ٣٧٨ وج ١٨ ص ٤٤٣ وج ٢٢

لاسيما، وأن حكماً كهذا يحتاج إلى أن يقترن بفعل وحدث يسهّل تداوله، ويدخله التاريخ، ولا يبقيه مجرد قول، قد يجتهد الناس في تحريفه وتأويله، وفي طمسه، إذا كان غير منسجم مع أهوائهم وآرائهم السقيمة والعقيمة.

٥ - يلاحظ: أن بعض الروايات قد رددت بين الحسن والحسين «عليهما السلام». ولعل ذلك كان بسبب التصحيف الذي يقع فيه نقلة الأخبار، بسبب تشابه رسم الكلمات، وعدم الاهتمام بالنقط، أو بسبب ما يعرض له من محو وطمس.

٦ - يلاحظ: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قال: «آل محمد لا يأكلون الصدقة»، ولم يقل: الصدقة محرمة على آل محمد، لأنه أراد نفي صدور الأكل منهم، ولو قال: يحرم الأكل، فربما يتوهم البعض: أن آل محمد، أو بعضهم قد يأكلون الصدقة، لأن الحرام قد يرتكبه الناس انطلاقاً من شهواتهم.

### هل خالفت الزهراء عليها السلام أمر أبيها؟!

عن برة بنت أمية الخزاعي، قالت: لما حملت فاطمة «عليها السلام» بالحسن

---

ص ٥٢٣ و ٥٢٤ وج ٢٤ ص ٥٨١ و ٥٨٢ وج ٣٣ ص ١٤٣ وذخائر العقبى (ط) مكتبة القدسي) ص ١٧ ومنتخب كنز العمال (بهامش مسند أحمد) ج ٥ ص ٩٤ وكنوز الحقائق للمناوي ص ١٦٥ ونبايع المودة ص ١٧٨ - ١٨١ و ١٥٢ و (ط) دار الأسوة) ج ١ ص ٤٥٩ وج ٢ ص ٦٨ و ٨٣ و ١١٤ و ١١٧ وأرجح المطالب ص ٣٣٠ وعن مفتاح النجا للبدخشي. وراجع: تاريخ مدينة دمشق ج ٣٠ ص ٢١١ و ٣٦١ ومناقب علي بن أبي طالب لابن مردويه ص ٢١٣ وكشف الغمة ج ١ ص ٣١ وكشف اليقين ص ١٩١ وسبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ٧.

خرج النبي «صلى الله عليه وآله» في بعض وجوهه، فقال لها: إنك ستلدين غلاماً قد هنأني به جبرائيل، فلا ترضعيه حتى أصير إليك.  
قالت: فدخلت على فاطمة حين ولدت الحسن وله ثلاث ما أرضعته، فقلت لها: أعطني حتى أرضعه.

فقالت: كلا، ثم أدركتها رقة الأمهات فأرضعته.

فلما جاء النبي قال لها: ماذا صنعت؟!

قالت: أدركني عليه رقة الأمهات فأرضعته.

فقال: أبى الله عز وجل إلا ما أراد.

فلما حملت بالحسين قال لها: يا فاطمة، إنك ستلدين غلاماً قد هنأني به جبرائيل، فلا ترضعيه حتى أجيء إليك، ولو أقمت شهراً.  
قالت: أفعل ذلك.

وخرج رسول الله «صلى الله عليه وآله» في بعض وجوهه، فولدت فاطمة الحسين «عليه السلام»، فما أرضعته حتى جاء رسول الله، فقال لها: ماذا صنعت؟!

قالت: ما أرضعته.

فأخذه، فجعل لسانه في فمه، فجعل الحسين يمص، حتى قال النبي «صلى الله عليه وآله»: إياها حسين!! إياها حسين!!<sup>(١)</sup>.

---

(١) إياها: كلمة تستعمل للأمر بالكف، وللحث على الاستمرار، فهي من الأضداد. وظاهرها هنا الأول بقرينة كلمة «حتى قال: ...».

ثم قال: أبى الله إلا ما يريد، هي فيك وفي ولدك - يعني الإمامة<sup>(١)</sup>.  
ونقول:

ظاهر هذه الرواية: أن الزهراء «عليها السلام» قد خالفت نهي النبي «صلى الله عليه وآله» لها عن إرضاع مولودها، إلى أن يرجع من سفره، فالتزمت بمقتضى النهي ثلاثة أيام، ثم أرضعت الإمام الحسن بعد مضيها..  
ولكنها حين ولد الإمام الحسين التزمت بما طلب منها تجاهه..  
فقد يقال: إن ذلك ينافي عصمتها «عليها السلام»، وأدبها مع أبيها «صلى الله عليه وآله». فكيف نفسر ذلك.

وما معنى ربط مخالفتها «عليها السلام» نهي أبيها بموضوع حرمان الإمام الحسن من أن يكون الأئمة الآتون من بعده من ولده؟! وما ربط هذا الإرضاع بذلك الحرمان؟!

فقد تضمنت الرواية: الإشارة إلى أن عدم الإرضاع للحسين «عليه السلام» دليل على أن باقي الأئمة سيكونون من ذرية الحسين «عليه السلام».  
فقد قال «صلى الله عليه وآله» بالنسبة للإمام الحسن «عليه السلام» الذي أرضعته أمه بعد ثلاثة أيام: «أبى الله عز وجل إلا ما أراد»..  
ثم قال حين أخبرته بعدم إرضاع الحسين «عليه السلام»: «أبى الله إلا

---

(١) مناقب آل أبي طالب ج ٤ ص ٥٠ و (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ٢٠٩ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٤٩٣ و ٤٩٤ والعوالم، الإمام الحسين ص ٢٢ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٢٦٢ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٥٤.

ما يريد. هي فيك، وفي ولدك. يعني الإمامة.

ويجاب:

بأن علينا أن نوجه الأنظار إلى أمرين:

أحدهما: يبدو لنا: أن الإجابة على هذا السؤال تنطلق من مبدأ البداء، أي أن نهي النبي «صلى الله عليه وآله» لفاطمة عن إرضاع ولديه كان هو الوسيلة لكشف حقيقة حصوله، أو عدم حصوله في موضوع الإمامة، فإنه «صلى الله عليه وآله»، وإن كان يعلم قبل خلق الخلق أن الإمام الحسين «عليه السلام» سيكون أبا الأئمة التسعة. وقد كانت أشباحهم وأرواحهم ترافقه «صلى الله عليه وآله» قبل خلق الخلق.

ولكن ذلك لا يعني: أن البداء لا يحصل في هذا الأمر، بأن تتعلق الإرادة الإلهية، بأن يكون الأئمة التسعة من نسل الإمام الحسن «عليه السلام»، لا من نسل الحسين «عليه السلام».

وقد عرفنا: إن إبراهيم «عليه السلام» قد أمر بذبح ولده إسماعيل، وبدأ بتهيئة مقدمات امتثال هذا الأمر، ولكنه في اللحظة الحاسمة ظهر له أن البداء قد غير مسار الأمور، وفدى الله إسماعيل بذبح عظيم..

فكان نهي النبي «صلى الله عليه وآله» ابنته عن إرضاع أبنائها هو الوسيلة التي اعتمدها النبي «صلى الله عليه وآله»، لمعرفة إن كان قد حصل في أمر الإمامة بداء، أو لم يحصل.

الثاني: إن هذا البداء يحتاج لمعرفة حصوله من عدمه إلى نهي فاطمة عن إرضاع ولدها، فإن تعرضت للتصرف الإلهي في وجودها المقدس: بأن ساقها،

ولو بعد ثلاثة أيام إلى إرضاع ولدها.. ولو لأجل اعتبارها: أن الثلاثة أيام التي مضت قد حققت امتثال النهي، لأن العرف يرى: أن المولود لا يبقى متماسكاً أكثر من هذا المقدار..

ويرى هذا العرف أيضاً: أن النهي لا يسري إلى باقي الأيام.. مع احتمال أن يكون قد حصل للنبي «صلى الله عليه وآله» مانع من العود في الوقت الذي تراه الزهراء «عليها السلام» مناسباً من منظار عرفي.

وهذا الكلام صحيح في نفسه، وهو عذر مقبول.. ولكنه لا ينفي الاحتمال الآخر الذي يقول: يمكن أن يكون المطلوب هو الاستمرار على الامتناع عن الارضاع مهما طال الزمان.

ولعل هذا يفسر لنا قوله «صلى الله عليه وآله»: «أبى الله عز وجل إلا ما أراد». فإن الإرضاع قد بيّن: أن الله تعالى قد تدخل وتصرف في وجود فاطمة «عليها السلام»، وألهمها أن عليها إرضاعه، بعد ثلاثة أيام.. للسبب الذي ألمحنا إليه.. لكي ينتج من ذلك أن يعرف النبي عدم حصول البداء في هذا الأمر.. ليدل على أن ابنها هذا ليس هو الذي يمثل عنصر البقاء للإمامة، من خلال أئمة من ذريته، يبقون بعده إلى آخر الزمان.

فهذا الاختبار قد دل على عدم انتقال الإمامة إلى الإمام الحسن في ذريته.. وقد رأينا أن النبي «صلى الله عليه وآله» قال: «أبى الله إلا ما أراد». فجاءت كلمة «ما أراد» بصيغة الفعل الماضي، ربما لتشير إلى أن هذا الأمر يعني كون الإمامة ليست في ذرية الإمام الحسن «عليه السلام» أمر قد حسم وانتهى..

ولكن هذا لا يعني أيضاً: أن لا يكون قد حصل البداء في أمر الإمامة



في ذرية الحسين «عليه السلام»، فلعل البداء قد حصل أيضاً، وانتقلت الإمامة من بعده، لتكون من ذرية غيره، ومن غير الإمام الحسن «عليه السلام» أيضاً..

فجاءت النتيجة هي العمل بمقتضى النهي، ليدل أيضاً على أنه لا مقتضي للبداء، فالأمر في كون الإمامة من ذرية الحسين «عليه السلام» لم يتغير ولم يتبدل.

ولأجل ذلك تحدث النبي «صلى الله عليه وآله» عن الإرادة الإلهية بصيغة الفعل المضارع، الدال على الحال والاستقبال، حيث قال: «أبى الله إلا ما يريد».

وأضاف موضحاً: «هي فيك، وفي ولدك» يعني الإمامة.

وبذلك يظهر: أن الأمر ليس كما يتوهمه البعض في نظرتهم الأولى، بل هو أبعد وأدق وأعمق من ذلك.

ونسجل هنا ملاحظة أخيرة: هي أن النبي «صلى الله عليه وآله» - حسب الرواية التي نتحدث عنها - لم يُلَمَّ فاطمة «عليها السلام» على إرضاعها، ولم يظهر أي اعتراض أو انزعاج..

كما أنه بالنسبة للإمام الحسين «عليه السلام» أصدر نهيها إليها، وأرفقه بتوضيح مداه، حيث قال لها: «ولو أقمت شهراً».. فإن هذا التوضيح يصلح لتأييد ما ذكرناه، من أن لفاطمة «عليها السلام» الحق في إرضاع ولدها بعد ثلاثة أيام.

**في لبن الزهراء عليها السلام قداسة وطهارة:**

١ - وقد ظهر مما تقدم: أن نهي الزهراء «عليها السلام» عن إرضاع

ولديها، ليس لأجل وجود شائبة في لبنها «عليها السلام»، بل لحكمة جليلة، ومعاني جميلة، اقتضت هذا النهي، ومنه التأكيد على معنى الإمامة المستمرة، والحاضرة والناظرة عبر الأحقاب والأعصار.

ولأجل ذلك لم يمنعها «عليه السلام» عن إرضاع أولادها في باقي أيام الرضاع، فإن في لبنها «عليها السلام» أسمى الصفات، وأفضل المميزات، وفيه العلم والفهم، والبركة، والطهر، وهو الأصفى، والأبقى، والأرقى، والأنقى، والأنقى، والأقدس من لبن سائر النساء في كل زمان.

ولتبقى هذه الصفات والسمات، والآثار، والبركات سارية في الأعقاب والأصلاّب، عبر الدهور والأحقاب، حتى ظهور الإمام الثاني عشر، وارث الأنبياء، ومعز الأولياء، ومذل الأعداء.

٢ - وظهر أيضاً مما ذكرناه: عدم صحة الزعم القائل: بأنه «صلى الله عليه وآله» قد نهى الزهراء «عليها السلام» عن إرضاع الإمام الحسن «عليه السلام»، لأنه أراد أن يرضعه من إبهامه، لتكون الإمامة في صلبه، ولكن الله أراد أن تكون في صلب الحسين «عليه السلام».

ونضيف هنا:

أولاً: إنه لا يمكن أن يريد الله أمراً، ويريد النبي خلافة، كيف، وهو لا ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحي يوحى..

وقد قال تعالى: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ \* لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ \* ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾ (١).

(١) الآيات ٤٤ - ٤٦ من سورة الحاقة.

ثانياً: ليس الإرضاع من الإبهام هو السبب في أن تكون الإمامة في صلب المرتضع، ولا تكون في غيره..

بل يبدو لنا: أن ما حصل، ربما كان يركز إلى أن الله تعالى قد أخبر نبيه «صلى الله عليه وآله»: أنه إذا أراد أن يعرف إن كان قد حصل بداء في أمر الإمامة، فلتكن هذه هي الطريقة التي يستفيد منها، ليعرف ذلك.

والغرض: هو إشهار أمر الإمامة بمختلف السبل. وهذا أحد هذه السبل. فليس ما حصل سوى علامة على واقع تابع لأسبابه ومقتضياته.

ثالثاً: تقول بعض النصوص: «كان رسول الله «صلى الله عليه وآله» يأتي مرضع فاطمة؛ فيتفل في أفواههم، ويقول لفاطمة: لا ترضعيهم»<sup>(١)</sup>.

وتقدم أيضاً: أنه «صلى الله عليه وآله» تفل في فم الإمام الحسن أيضاً<sup>(٢)</sup>.

وكان «صلى الله عليه وآله» يتفل في أفواه أبناء الصحابة، فلماذا لم يصبح الأئمة في صلب أولئك الأبناء، ولا في صلب الإمام الحسن، مع أنه من مرضع فاطمة الذين كان النبي «صلى الله عليه وآله» يتفل في أفواههم؟!!

(١) الخرايج والجرايح ج ١ ص ٩٤ وبحار الأنوار ج ١٨ ص ٣٠ وج ٤٣ ص ٢٥٠

والعوالم، الإمام الحسين ج ١٦ ص ٢٣ وراجع ج ١٧ ص ٢١ ودلائل النبوة ص ٢٢٦.

(٢) تاريخ مدينة دمشق ج ٤٦ ص ٥٩ والمعجم الكبير ج ٣ ص ٧٢ ومجمع الزوائد ج ٩

ص ١٧٧ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٣ ص ٦٤٨ وشرح إحقاق الحق

(الملحقات) ج ١١ ص ٢٠٥ وج ٢٦ ص ٤٢٦ وج ٣٣ ص ٥٦٢.



## الفصل الرابع

عوذات.. وتمائم..



## التعويض والتعويض:

ونقص بالتعويض: العود التي تعلق على الإنسان.  
وبالعود: الرقية التي يرقى بها الإنسان، من فزع أو خوف، أو غير ذلك.  
وقد سميت بذلك لأنها تبدأ بكلمة: أعوذ، ونحو ذلك.

١ - قال ابن عمر: كان للحسن والحسين تعويذان، حشوهما من زغب جناح جبرائيل.

وفي رواية: فيها من جناح جبرائيل<sup>(١)</sup>.

---

(١) مناقب آل أبي طالب (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ١٦٢ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٦٣ و ٢٩١ وج ٥٦ ص ١٧٧ والخصال ص ٦٧ وتفسير نور الثقلين ج ٤ ص ٣٤٦ وتفسير كنز الدقائق ج ١٠ ص ٥٣١ وميزان الاعتدال ج ١ ص ٣٧ وج ٣ ص ٣٩٥ والأغاني ج ١٦ ص ٣٥٩ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥٢٨ وج ١٩ ص ٣٤٢ وج ٢٦ ص ٢٦٧ ونظم درر السمطين ص ٢١٢ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٣ ص ٢٢٥ وج ١٤ ص ١٧٢ وترجمة الإمام الحسن من تاريخ مدينة دمشق ص ١١٢ و ١١٣ وترجمة الإمام الحسين من تاريخ مدينة دمشق ص ١٩٢ والدر النظيم ص ٧٧٧ والخصائص الكبرى ج ٢ ص ٢٦٥ والكشف الحثيث ص ٣٥ ولسان الميزان ج ١ ص ٦٦ وراجع: توضيح الدلائل لشهاب الدين الشافعي (مخطوط

٢ - وعن أم عثمان، أم ولد لـعلي «عليه السلام» قالت: كانت لآل محمد «صلوات الله وسلامه عليهم» وسادة لا يجلس عليها إلا جبرائيل، فإذا قام عنها طويت.. فكان إذا قام انتفض من زغبه، فتلتقطه فاطمة، فتجعله في ثنائم الحسن والحسين<sup>(١)</sup>.

٣ - عن عبد الرحمان بن عوف قال: قال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: يا عبد الرحمان، ألا أعلمك عوذة كان يعوذ بها إبراهيم ابنه إسماعيل وإسحاق، وأنا أعوذ بها ابني الحسن والحسين؟! قل: كفى بسمع الله واعياً لمن دعا، ولا مرمى وراء أمر الله لرام رمى<sup>(٢)</sup>.

٤ - علي، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن القداح، عن أبي عبد الله

في المكتبة الوطنية بفارس) ص ٣٥٦ وعن إيالة العكبري، وخصائص النطنزي، وأربعين المؤذن، ومعالم العترة للجنازدي.

- (١) مناقب آل أبي طالب (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ١٦٢ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٩١ والدر النظيم ص ٧٧٧ وكشف الغمة ج ٢ ص ١٧٢ وشرح الأخبار ج ٣ ص ٩٨ و ٩٩ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥٢٩ وج ٢٦ ص ٢٦٨ وذخائر العقبى ج ٢ ص ٩٧ و (ط مكتبة القدسي بمصر) ص ١٣٤ والذرية الطاهرة النبوية ج ١ ص ٨٧ و (ط الدار السلفية - الكويت) ص ١٢٣ وعن وسيلة المآل ص ١٦٥.
- (٢) بحار الأنوار ج ٤٣ ص ٣٠١ وذخائر العقبى ج ٢ ص ٩٦ و (ط مكتبة القدسي بمصر) ص ١٣٤ والاستذكار لابن عبد البر ج ٨ ص ٢٧٢ وكشف الغمة ج ٢ ص ١٤٦ و ١٦٨ والتمهيد لابن عبد البر ج ٢٤ ص ٤٤٢ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥٢٦ والفردوس للديلمي ج ٥ ص ٣٨٢ ومجمع الزوائد ج ١٠ ص ١٨٨ والبحر الزخار ج ٣ ص ٢٦١ ومسند البزار ج ٣ ص ٢٦٢ وعن وسيلة المآل (مخطوط في المكتبة الظاهرية بدمشق) ص ١٦٥.



«عليه السلام» قال: قال أمير المؤمنين «عليه السلام»: رقا النبي «صلى الله عليه وآله» حسناً وحسيناً، فقال: أعيدكما بكلمات الله التامة، وأسمائه الحسنی كلها عامة، من شر السامة والهامة، ومن شر كل عين لامة، ومن شر كل حاسد إذا حسد..

ثم التفت النبي «صلى الله عليه وآله» إلينا، فقال: هكذا [كان] يعوذ إبراهيم وإسماعيل وإسحاق «عليهم السلام»<sup>(١)</sup>.

٥ - وروي نحو ذلك عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>.

(١) الكافي ج ٢ ص ٥٦٩ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٣٠٦ ومستدرك الوسائل ج ٤ ص ٣١٦ وعدة الداعي ص ٢٦٥ ومرآة العقول ج ١٢ ص ٤٣٧ ونور الثقلين (تفسير) ج ٥ ص ٤٠٠ وكنز الدقائق (تفسير) ج ٦ ص ٣٣٩ وج ١٣ ص ٣٩٨ وج ١٤ ص ٥٤٩ ودعائم الإسلام ج ٢ ص ١٣٩

(٢) راجع: مسند أحمد ج ١ ص ٢٣٦ و ٢٧٠ والمستدرك للحاكم ج ٣ ص ١٦٧ وصحيح ابن حبان ج ٣ ص ٢٩١ والتمهيد لابن عبد البر ج ٢ ص ٢٧٢ والدر المنثور ج ٣ ص ٤٠ والمصنف لابن أبي شيبة ج ٥ ص ٤٤٣ وج ٧ ص ٧٨ ومسند ابن راهويه ج ٥ ص ٣٥ و ٣٦ والسنن الكبرى للنسائي ج ٤ ص ٤١١ وج ٦ ص ٢٥٠ وتفسير الرازي ج ١ ص ٧٥ وج ٣٢ ص ١٨٩ و ١٩٠ وتفسير القرآن العظيم ج ٤ ص ٤٣٧ وتاريخ مدينة دمشق ج ٦ ص ٤٥٢ وحياة الحيوان الكبرى ج ٢ ص ٥١١ وسبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ٦٢ وينابيع المودة ج ٢ ص ٢٠٨ وشرح الأخبار ج ٣ ص ٨٩ ومناقب آل أبي طالب (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ١٥٥ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٨٢ وج ٩١ ص ١٩٦ وراجع: صحيح البخاري ج ٤ ص ١١٩ وسنن ابن ماجه ج ٢ ص ١١٦٥ وسنن أبي داود ج ٢ ص ٤٢١ وسنن الترمذي ج ٣ ص ٢٦٧ والمستدرك للحاكم ج ٣ ص ١٦٧ وعمدة القاري ج ١٥ ص ٢٦٤ وترجمة الإمام

- ٦ - وروي نحو ذلك عن الإمام الصادق<sup>(١)</sup>. وعن ابن عمر أيضاً<sup>(٢)</sup>.
- ٧ - وكثيراً ما كان «صلى الله عليه وآله» يعوذ الحسنين بسورتي المعوذتين، كما ذكرته كتب التفسير والحديث والتاريخ.
- وقد بلغت هذه الكثرة حداً جعل ابن مسعود وغيره يقولون: إن هاتين السورتين عوذتان للحسين «عليهما السلام»، وليستا من القرآن الكريم<sup>(٣)</sup>.

- 
- الحسين من الطبقات الكبرى لابن سعد ص ٢٨ و ٢٩ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥١٩ وج ٢٦ ص ٢٠٥ و ٤٠١ وج ٢٧ ص ٢٩.
- (١) بحار الأنوار ج ٦٠ ص ١٨ عن دعائم الإسلام.
- (٢) مناقب آل أبي طالب (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ١٥٥ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٨٢ والمعجم الكبير ج ١٠ ص ٧٢ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٠ ص ٦٦ ومجمع الزوائد ج ٥ ص ١١٣ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٣ ص ٢٢٤ وترجمة الإمام الحسن لابن عساكر ص ١١٢ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥٢٤ وج ١٩ ص ١٨٨ و ٢٨٩ وج ٢٦ ص ٢٠١ ومختصر تاريخ دمشق (ط دار الفكر) ج ٧ ص ١٨ وترجمة الإمام الحسين من طبقات ابن سعد ص ٢٩.
- (٣) مناقب آل أبي طالب (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ١٥٥ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٨٢ وج ٨٢ ص ٤٢ و ٦١ و ٦٢ ومسند أحمد ج ٥ ص ١٣٠ وتأويل مختلف الحديث ص ٣٠ والميزان (تفسير) ج ١٢ ص ١٢٥ وفقه الرضا ص ٣٦ وذكرى الشيعة للشهيد الأول ج ٣ ص ٣٥٧ والجل المتين (ط.ق) للشيخ البهائي ص ٢٢٩ والحدائق الناضرة ج ٨ ص ٢٣١ والإيضاح لابن شاذان ص ٥٦ و ٢٢٩ والمسترشد للطبري ص ١٦٦ ومجمع الزوائد ج ٧ ص ١٤٩ وفتح الباري ج ٨ ص ٥٧١ وعمدة القاري ج ١٦ ص ٢٣٧ وج ٢٠ ص ١٠ و ١١ وصحيح ابن حبان ج ١٠ ص ٢٧٤ وموارد الزمآن ج ٥ ص ٤٣١ وتفسير السمعي ج ٦ ص ٣٠٩

ولا بأس بمراجعة ما ذكره عبد الكريم بن محمد بن المظفر السمعاني في كتابه<sup>(١)</sup>. وغير ذلك..

ونقول:

الهامة: كل ذات سم قاتل.

السامة: ما يسم ولا يقتل، كالعقرب والنحلة.

اللامة: هي العين التي تصيب الإنسان بسوء، مأخوذة من: ألم، يلم.

ولنا مع النصوص المتقدمة وقفات هي التالية:

### تأثير المعوذات:

لا ريب في أن للمعوذات تأثيراً في شفاء بعض الأمراض، وفي المنع من الإصابة بها.. وهذا الأمر غير قابل للإنكار.. وآثار الكتابات والألفاظ في تحقق المقاصد أمر ظاهر، ونزول سورتي المعوذتين، وتعويد الحسنيين «عليهما السلام»

والجامع لأحكام القرآن ج ١ ص ٥٣ والإتقان في علوم القرآن ج ١ ص ٢١٣ و ٢١٤ والدر المنثور ج ٦ ص ٤١٦ وفتح القدير ج ٥ ص ٥١٧ وتفسير الألوسي ج ٣ ص ٢٧٩ والتفسير الحديث لمحمد عزة دروزة ج ١ ص ٧١ و ٩٧ وج ٢ ص ٥٧.

(١) بحار الأنوار ج ٦٠ ص ١٨ ج ٩٢ ص ١٣٢ عن زبدة البيان، وجنة الأمان، عن عبد الكريم بن محمد، بن المظفر، السمعاني في كتابه، وراجع: المجتبي من دعاء المجتبي لابن طاووس ص ٩٣ وحديث خيشمة ص ٢٠٤ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٠ ص ١٠٨ وتفسير القرآن العظيم ج ٤ ص ٤٣٩ وتاريخ مدينة دمشق ج ٢٤ ص ٤٦٠ و ٤٦١ والمحاضرات والمحاورات للسيوطي ص ١٠٦ ونهاية الأرب ج ٥ ص ٣٢١ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥٢٥ وج ٢٦ ص ٢٠٣.

بهما شاهد صدق على ما نقول.

يضاف إلى ذلك أننا نعلم: أن الصلاة لا تقبل، ولا تحقق أهدافها في معراجية المؤمن، وفي النهي عن الفحشاء والمنكر، إلا إذا أتى المكلف بها باللغة العربية، والإتيان بها باللغة العربية هو الذي ينجي من العقاب، وينال به الثواب. ومع أن الكتابة مجرد أشكال ورسوم اصطلاح عليها: أنها تحكي الألفاظ، فإننا نجد: أن كتابة اللفظ القرآني بهذه الحروف يوجب حرمة تنجيسها.. وحرمة لمسها على غير المتوضىء، أو من بحكمه، ويحرم وضعها في مواضع المهانة، ويحرم وطؤها بالأقدام..

### نماذج من الروايات:

وهناك روايات عديدة حددت موقف الأئمة «عليهم السلام» من التعاويذ والتائم، نختار منها أربع روايات، هي التالية:

١ - عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله «عليه السلام» قال: سألته عن رقية العقرب، والحية، والنشرة، ورقية المجنون، والمسحور الذي يعذب. قال: يا ابن سنان، لا بأس بالرقية والعوذة، والنشر، إذا كانت من القرآن، ومن لم يشفه القرآن، فلا شفاء له.

وهل شيء أبلغ في هذه الأشياء من القرآن؟!

أليس الله يقول: ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾؟! (١).

أليس يقول تعالى ذكره، وجل ثناؤه: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ

(١) الآية ٨٢ من سورة الإسراء.

خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ حَشِيَّةِ اللَّهِ ﴿؟﴾! (١).

سلونا نعلمكم، ونوقفكم على قوارع القرآن لكل داء (٢).

٢ - عن زرارة قال: سألت أبا جعفر «عليه السلام» عن المريض، هل يعلق عليه تعويذ، أو شيء من القرآن؟!  
فقال «عليه السلام»: نعم، لا بأس به، إن قوارع القرآن تنفع، فاستعملوها (٣).

٣ - عمر بن عبد الله التميمي، عن حماد بن عيسى، عن شعيب العرقوفي، عن الحلبي قال: سألت جعفر بن محمد، فقلت: يا ابن رسول الله، هل نعلق شيئاً من القرآن والرقى على صبياننا ونسائنا؟!  
فقال: نعم، إذا كان في أديم تلبسه الحائض. وإذا لم يكن في أديم لم تلبسه المرأة (٤).

٤ - وعن إسحاق بن عمار، عن الصادق «عليه السلام»: في الرجل يكون به العلة، فيكتب له القرآن، فيعلق عليه، أو يكتب له، فيغسله ويشربه؟!  
فقال: نعم، إذا كان في أديم تلبسه الحائض. وإذا لم يكن في أديم لم تلبسه المرأة (٤).

(١) الآية ٢١ من سورة الحشر.

(٢) طب الأئمة ص ٤٨ وبحار الأنوار ج ٨٩ ص ٢٠٣ وج ٩٢ ص ٤ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٦ ص ٢٣٦ و (الإسلامية) ج ٤ ص ٨٧٧.

(٣) بحار الأنوار ج ٨٩ ص ٢٠٣ وج ٩٢ ص ٥ وطب الأئمة ص ٤٨ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٦ ص ٢٣٧ و (الإسلامية) ج ٤ ص ٨٧٨.

(٤) بحار الأنوار ج ٩٢ ص ٥ وطب الأئمة ص ٢١ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٦ ص ٢٣٨ و (الإسلامية) ج ٤ ص ٨٧٨ وهداية الأمة للحر العاملي ج ٤ ص ٨٤ ومستدرک سفينة البحار ج ٧ ص ٤٧٨.

فقال: لا بأس به كله<sup>(١)</sup>.

### مشروعية التمايم:

وقد دلت الروايات التي تقدم بعضها، وغيرها كثير على مشروعية التمايم. ويدل على ذلك أيضاً: الروايات التي تذكر: أن الزهراء «عليها السلام» كانت تلتقط الزغب من جبرائيل الذي كان ينتفض منه، إذا قام عن وسادته التي كان لا يجلس عليها سواه.. وتجعل ذلك الزغب في تمايم الحسن والحسين «عليهما السلام»، مع أن ما كانت تفعله الزهراء كان بمرأى ومسمع من رسول الله «صلى الله عليه وآله».. وهي لم تكن تقدم على أمر، إن لم تتأكد من رضى الله ورسوله به..

ولكن هذا لا يعني جواز اتخاذ التمايم التي تتضمن أمراً محرماً، أو ما يعطي معنى الشرك، أو ينطلق من خلفية شركية.. فإن هذا لا يمكن أن يصدر من أهل بيت النبوة، ومعدن التوحيد والإخلاص في عبادة الله الواحد الأحد. والمراد بالشرك في التمايم: أنهم كانوا يتوسلون ببعض القوى للتدخل لإبطال الإرادة الإلهية بزعمهم، ودفع المقادير بهذه التصرفات..

وقد حذر الأئمة «عليهم السلام» من التمايم التي تحمل شائبة الشرك، فعن الإمام الباقر «عليه السلام» أنه سئل: أيتعوذ بشيء من هذه الرقى؟!!

قال: لا، إلا من القرآن، فإن علياً «عليه السلام» كان يقول: إن كثيراً

(١) بحار الأنوار ج ٩٢ ص ٥ وطب الأئمة ص ٤٩ وهداية الأمة للحر العاملي ج ٣ ص ٨٤ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٦ ص ٢٣٧ و (الإسلامية) ج ٤ ص ٨٧٨.

من الرقى والتائم من الإشراك<sup>(١)</sup>.

وروي عن الإمام الصادق «عليه السلام» قوله: إن كثيراً من التائم شرك<sup>(٢)</sup>.

والظاهر: أن المشركين كانوا يضمّنون تلك الرقى والتائم التوسل بأصنامهم، وبمعبوداتهم، أو بقوى من الجن مثلاً، لتكون هي المعاذ لهم.. وهي التي يطلبون منها الشفاء، والإعانة، أو يريدون منها أن تبطل الإرادة الإلهية كما قلنا..

ولعل هذا هو السبب في نهي الأئمة «عليهم السلام» عن العوذات والرقى التي تتضمن كلاماً غير مفهوم، أو فيها كلمات غير عربية.. فقد روي عن الإمام الصادق «عليه السلام» قوله: لا بأس بالرقى من العين، والحمى، والضرس، وكل ذات هامة لها حمة، إذا علم الرجل ما يقول.. لا يدخل في رقيته وعوذته شيئاً لا يعرفه<sup>(٣)</sup>.

وسأل علي بن جعفر أخاه الإمام الكاظم «عليه السلام» عن المريض:

يكوى، أو يسترقى؟!

قال: لا بأس إذا استرقى بما يعرفه<sup>(٤)</sup>.

(١) بحار الأنوار ج ٩٢ ص ٥ وطب الأئمة ص ٢١ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٦

ص ٢٣٧ و (الإسلامية) ج ٤ ص ٨٧٨ وهداية الأمة للحر العاملي ج ٣ ص ٨٣.

(٢) بحار الأنوار ج ٩٢ ص ٥ وطب الأئمة ص ٤٨ ووسائل الشيعة (آل البيت) ج ٦

ص ٢٣٧ و (الإسلامية) ج ٤ ص ٨٧٨.

(٣) بحار الأنوار ج ٩٢ ص ٤ عن طب الأئمة ص ٤٨.

(٤) قرب الإسناد ص ١٢٨ و (مؤسسة آل البيت لإحياء التراث) ص ٢١٣ وبحار

الأنوار ج ٥٩ ص ٦٨ و ٦٩ و ج ٩٢ ص ٦ و ج ١٠ ص ٢٨٢ ووسائل الشيعة (آل

وقد ورد أيضاً النهي عن الرقى بغير كتاب الله<sup>(١)</sup>.

### زغب المخلوق الروحاني:

وهنا سؤال يقول: إن الملائكة ومنهم جبرائيل مخلوقات نورانية روحانية، فهل للنور والروح زغب ينفصل عنه، ليجعل في التمايم؟!  
ويجاب:

أولاً: إن النوارنية والروحانية لا تعني عدم الجسمية، وعدم وجود زغب للملك، أو ريش، أو صوف ونحوه، ولكنه زغب يناسب حاله.. فإن هذا الزغب يكون من شؤون نشأته الجديدة، التي جعلت النور ملكاً عاقلاً، عابداً، مكلفاً بمهمات، وغير ذلك..  
ولأجل ذلك كان للنور وزن..

والخلق من شيء لا يعني أن لا تكون للمخلوق خصائص تختلف عن خصائص المخلوق منه، فإن الإنسان مخلوق من تراب، مع أن في الإنسان لحماً وعظماً، وروحاً وعقلاً، وهو يأكل ويشرب.

والجن مخلوق من مارج من نار. والمارج: نار لا دخان لها، كما قال الجوهري. وقيل: هو الشعلة الساطعة، ذات اللهب الشديد.

---

البيت) ج ٦ ص ٢٣٩ و (الإسلامية) ج ٤ ص ٨٧٩ ومسائل علي بن جعفر ص ١٧٩  
ومستدرك سفينة البحار ج ٤ ص ١٨٥ و (ط سنة ١٤٢٠هـ) ج ٤ ص ١٨١.

(١) بحار الأنوار ج ٦٠ ص ١٨ ودعائم الإسلام ج ٢ ص ١٤١ ومستدرك الوسائل ج ٤ ص ٣١٦ وج ١٣ ص ١١٣ ومستدرك سفينة البحار ج ٤ ص ١٨٤.



مع أن الجن مخلوق عاقل، لا توجب مماسته احتراق من وما يمسسه، كما أنه مختار، ومكلف، يثاب ويعاقب.

ثانياً: إن الملك مخلوق من نور، والجان مخلوق من نار، مع أن الملك يراه بعض الناس، ولا يراه البعض الآخر، فكان جبرائيل «عليه السلام» يأتي إلى النبي، فيراه النبي وعلي (ويسمعان كلامه)، وفقاً لقوله «صلى الله عليه وآله» لعلي: إنك ترى ما أرى، وتسمع ما أسمع، إلا أنك لست بنبي.

ولكن سائر من يكون في المجلس لا يرى جبرائيل «عليه السلام»، ولا يسمع كلامه..

وكذلك الحال في الجن، فإنه يظهر على شخص، ولا يظهر على آخر، مع أنهما في مجلس واحد.. مع أن النور والنار اللذين خلق الملك والجن منهما لهما ظهور حقيقي أيما وجداً، ولا يختص ظهورهما ببعض الناس دون بعض..

### رؤية الزهراء عليها السلام للملائكة:

ليس في الرواية التي تقدمت: أن فاطمة «عليها السلام» كانت ترى جبرائيل، ولكنها كانت تأخذ الزغب الذي تجده منه بعد ذهاب جبرائيل «عليه السلام»، وتجعله في التمام..

وحتى الروايات التي تذكر: أن الملك، أو جبرائيل كان يحدث فاطمة بما يجري على ولدها، وبغير ذلك، وكان علي يكتب لها ذلك، وكان منه مصحف فاطمة، وفيه وصيتها - إن هذه الروايات - صريحة في سماعها صوت الملك، وكذلك علي «عليه السلام»..

أما رؤيتها له، فتبقى غير واضحة.

ولو فرضنا: أنها كانت «عليها السلام» ترى جبرائيل، فسوف تواجهنا الروايات التي تقول: إن من رأى جبرائيل غير رسول الله «صلى الله عليه وآله» طمست عيناه.. والحال، أنه لم يحصل للزهراء «عليها السلام» شيء من ذلك. ونقول:

إننا نسجل الأمور التالية:

إن رؤية الناس للملائكة، الذين يظهرون بصور البشر، أو بصور أخرى لا مانع منه، عقلاً، وهناك روايات تذكر حصول هذا الأمر، وهي كثيرة.. وعدد منها يمكن قبوله، وإن كان بعضها الآخر لا يمكن الركون إليه، ولا الاعتماد عليه، ومن هذه الأحاديث الدالة على وقوع ذلك نذكر:

ألف: رواية هبيرة بن يريم، عن ابن عباس قال: رأيت الحسين قبل أن يتوجه إلى العراق على باب الكعبة، وكف جبرائيل في كفه، وجبرائيل ينادي: هلموا إلى بيعة الله عز وجل<sup>(١)</sup>.

ب: وقالوا: إن يونس بن ظبيان دخل على الإمام الصادق «عليه السلام»، فوجد أموراً عظيمة يصعب فهمها، فرأى أقواماً لم يستطع أن يفهم سر وجودهم، أو تفسير أحوالهم، فسأل الإمام «عليه السلام» عنهم، ثم سأله عن الذين كانوا في الدار منهم، فقال له «عليه السلام»: هؤلاء أصحاب القائم من الملائكة.

(١) مناقب آل أبي طالب (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ٢١١ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٥٠٣ وبحار الأنوار ج ٤٤ ص ١٨٥ والعوالم، الإمام الحسين ص ٤١ ومستدرک سفينة البحار ج ١ ص ٤٦٠ وج ٢ ص ٢٤.

قال: قلت: فهذان؟!!

قال: جبرائيل وميكائيل نزلا إلى الأرض<sup>(١)</sup>.

ج: وقال علي «عليه السلام» على منبر البصرة: أيها الناس سلوني قبل أن تفقدوني، أسألوني عن طرق السماء، فإني أعرف بها من طرق الأرض. فقام إليه رجل من وسط القوم، فقال له: أين جبرائيل «عليه السلام» في هذا (هذه) الساعة؟!!

فرمق بطرفه إلى السماء، ثم رمق إلى المغرب، ثم لم يخل موضعاً، فالتفت إليه، فقال له: يا ذا الشيخ، أنت جبرائيل. فصفق طائراً من بين الناس.

فضج من ذلك الحاضرون، وقالوا: نشهد أنك خليفة رسول الله حقاً حقاً<sup>(٢)</sup>.

د: وقالوا: إن جماعات من المسلمين رأوا جبرائيل حين جاء إلى بني قريظة ليزلزل بهم<sup>(٣)</sup>.

---

(١) دلائل الإمامة ص ٢٧٠ و ٢٧١ ومدينة المعاجز ج ٥ ص ٤٤٣ و ٤٤٤ وبحار الأنوار ج ٥٦ ص ١٩٦ و ١٩٧.

(٢) الروضة في فضائل أمير المؤمنين لابن شاذان ص ٣٣ و ٣٤ وبحار الأنوار ج ٣٩ ص ١٠٨ عنه، وعن الفضائل لابن شاذان ص ٩٨ ومدينة المعاجز ج ١ ص ١١٢ عن البرسي.

(٣) جوامع السيرة النبوية ص ١٥٢ وراجع: السيرة الحلبية ٢ ص ٣٣٢ والإكتفاء ج ٢ ص ١٧٧ ومجمع الزوائد ج ٦ ص ١٣٧ ودلائل النبوة للبيهقي ج ٤ ص ١٤ و ١٩ و ١١ ومجمع البيان ج ٨ ص ٣٥١ وبحار الأنوار ج ٢٠ ص ٢١٠ عنه، وص ٢٦٦

وإن عائشة قد رأت جبرائيل بهذه المناسبة أيضاً<sup>(١)</sup>.  
وقد ناقشنا هذه الرواية، ولم نر فيها ما يجعلها قابلة للاعتقاد عليها، أو  
الاهتمام بها<sup>(٢)</sup>.  
وهناك روايات تدّعي: أن جبرائيل كان يأتي إلى النبي «صلى الله عليه  
 وآله» بصورة دحية الكلبي..  
وأن كثيرين من الصحابة رأوه بصورة دحية..  
هـ: قد ادّعى حارثة بن النعمان: أنه رأى جبرائيل مرتين: يوم الصورين،

و ٢٣٣ و ٤٣٤ وتفسير فرات (ط سنة ١٤٦٠ هـ. ق) ص ١٧٤ وتفسير القمي  
ج ٢ ص ١٨٩ و ١٩٠ ومناقب آل أبي طالب (ط دار الأضواء) ج ١ ص ٢٥١  
والثقات ج ١ ص ٢٧٤ والسيرة النبوية لابن هشام ج ٣ ص ٢٤٥ وعيون الأثر  
ج ٢ ص ٦٩ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٢٤٧ والبداية والنهاية ج ٤ ص ١١٨  
و ١٢٣ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٣ ص ٢٣٧ و ٢٢٦ و ٢٢٧ و ٢٢٨ وتاريخ  
الإسلام للذهبي (المغازي) ص ٢٥٤ و ٢٥٥ والمصنف للصنعاني ج ٥ ص ٣٧٠.  
(١) راجع: عمدة القاري ج ١٧ ص ١٩٢ وفتح الباري ج ٧ ص ٣١٨ وسبل الهدى  
والرشاد ج ٥ ص ٨ وتاريخ الإسلام (المغازي) ص ٢٥٤ والجامع لأحكام القرآن  
ج ٧ ص ٣٩٤ وسيرة ابن إسحاق ج ٥ ص ٢٧٦ ودلائل النبوة ج ٤ ص ١١. وراجع:  
عيون الأثر ج ٢ ص ٦٨ والبداية والنهاية ج ٤ ص ١١٧ عن البيهقي، ودلائل النبوة  
للأصبهاني ص ٤٣٧ ومجمع الزوائد ج ٦ ص ١٤١ عن الطبراني في الأوسط، وراجع:  
تاريخ الخميس ج ١ ص ٤٩٣ والسيرة النبوية لدحلان ج ٢ ص ١٣ والسيرة الحلبية  
ج ٢ ص ٣٣٣ ودلائل النبوة للبيهقي ج ٢ ص ٨ و ١٠ والسيرة النبوية لابن كثير  
ج ٣ ص ٢٢٥ و ٢٢٦.

(٢) راجع: سيرة الحسين «عليه السلام» في الحديث والتاريخ ج ٢ فصل: تعاويز وتمايم.

ويوم موضع الجنائز، حين رجعوا من حنين<sup>(١)</sup>.

وبعدما تقدم نقول:

إن لنا مع ما تقدم وقفات وملاحظات هي التالية:

### جبرائيل في صورة دحية:

تقدم قولهم: إن جبرائيل كان يأتي إلى النبي «صلى الله عليه وآله» في صورة دحية، وقد رآه الكثيرون من المسلمين بهذه الصورة.

وقالوا: إن رسول الله «صلى الله عليه وآله» لم يكن يرى جبرائيل في صورته الحقيقية، وأنه لم يره على صورته الحقيقية سوى مرتين<sup>(٢)</sup>.

(١) راجع: المغازي للواقدي ج ٢ ص ٤٩٨ و ٤٩٩ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٣ ص ٤٨٨ وسير أعلام النبلاء ج ٢ ص ٣٧٨ وراجع: إمتاع الأسماع ج ١ ص ٢٤٢ وسبل الهدى والرشاد ج ٥ ص ٨ و ٩ و ١١ ولم يذكر قول جارثة الأخير، وكذا في المصادر التالية: تاريخ الخميس ج ١ ص ٤٩٣ والسيرة النبوية لدحلان ج ٢ ص ١٤ والسيرة الحلبية ج ٢ ص ٣٣٣.

(٢) البرهان (تفسير) ج ٧ ص ٣٥٤ و (ط مؤسسة البعثة) ج ٥ ص ١٩٩ عن كتاب عمر بن إبراهيم الأوسي، عن ابن عباس، وتفسير الثعلبي ج ١٠ ص ١٤٢ وتفسير البغوي ج ٤ ص ٤٥٤ وراجع: التوحيد للصدوق ص ٢٦٣ ومصباح البلاغة (مستدرك نهج البلاغة) ج ٣ ص ٦٧ وبحار الأنوار ج ٤ ص ٣٣ و ج ١٨ ص ٢٤٧ و ٢٨٩ و ج ٥٥ ص ٤٩ و ج ٥٦ ص ٢٤٦ و ج ٩٠ ص ١٠٢ و ١٣٥ ونور البراهين ج ٢ ص ٧٥ والإحتجاج للطبرسي ج ١ ص ٣٦٢ وصحيح البخاري (ط دار الفكر) ج ٦ ص ٥٠ و سنن الترمذي ج ٥ ص ٦ وزبدة التفاسير ج ٣ ص ٥٦٧ و ج ٦ ص ٥٠٣ وتفسير نور الثقلين ج ٥ ص ١٥٨.

فعن شريح بن عبيد: أنه رآه (جبرائيل) حين المعراج، وكانت أجنحته منظومة بالزبرجد، واللؤلؤ، والياقوت.

قال: فخیل إليّ: أن ما بين عينيه قد سد الأفق، وكنت أراه قبل ذلك على صورٍ مختلفة، وأكثر ما كنت أراه على صورة دحية الكلبي.. وكنت أحياناً أراه كما يرى الرجل صاحبه من وراء الغربال<sup>(١)</sup>.

وعن ابن شهاب: أن رسول الله سأل جبرائيل أن يتراءى له في صورته. فقال جبرائيل: إنك لن تطيق ذلك.

قال: إني أحب أن تفعل.

فخرج رسول الله «صلى الله عليه وآله» إلى المصلى في ليلة مقمرة، فأثاه جبرائيل في صورته، فغشي على رسول الله «صلى الله عليه وآله» حين رآه، ثم أفاق وجبرائيل مسنده، وواضع إحدى يديه على صدره، والأخرى بين كتفيه<sup>(٢)</sup>.

ونحن نرتاب في صحة هذه الرواية لما يلي:

١ - إن رواية شريح بن عبيد تصرح: بأن النبي «صلى الله عليه وآله» قد

(١) بحار الأنوار ج ٥٦ ص ٢٥٨ وتنوير الحوالك ص ١٥ والدر المنثور ج ١ ص ٩١ و

٩٢ وج ٦ ص ١٢٤ والروض الأنف ج ٢ ص ١٥٧ والخصائص الكبرى ج ١ ص ١٢١ وإمتاع الأسماع ج ٣ ص ٤٤ والسيرة الحلبية (ط دار المعرفة) ج ١ ص ٤٠٨.

(٢) بحار الأنوار ج ٥٦ ص ٢٥٩ وتخريج الأحاديث والآثار ج ٣ ص ١٤٦ والدر

المنثور ج ١ ص ٩٢ وزبدة التفاسير ج ٥ ص ٤٦٠ وتفسير الميزان ج ١٧ ص ١٠ و

١١ وتفسير الثعلبي ج ٨ ص ٩٧ وتفسير أبي السعود ج ٧ ص ١٤١.

رأى جبرائيل حين المعراج في خلقتة، فلماذا لم يُغشَّ على النبي «صلى الله عليه وآله»؟!؟

٢ - إن الصورة التي وصفها شريح بن عبيد صورة مؤنسة لا توجب الخشية لأحد، وليس فيها ما يخيف.. بل هي توجب البهجة والأنس، والتلذذ بمناظر الياقوت واللؤلؤ والزبرجد.

٣ - إن الغشية التي تعني الغيبوية عن الوعي - ثم الإفاقة منها - لا تحصل لرسول الله «صلى الله عليه وآله» لمنافاتها لمعنى الشاهدية على الخلق في كل لحظة، ولذلك كان «صلى الله عليه وآله» تنام عيناه ولا ينام قلبه.

٤ - إذا كان جبرائيل قد أخبره بأنه لا يطيق رؤيته في صورته الحقيقية، فلماذا أصر عليه، وعرض نفسه لهذا الامتحان؟! هل لأنه لم يصدق جبرائيل في إخباره إياه: بأنه لا يطيق ذلك؟! فإن كان الأمر كذلك، فكيف يثق بما كان يخبره به من الوحي عن الله؟!؟

### شكوك في حديث دحية:

ونحن نشك في أحاديث مجيء جبرائيل «عليه السلام» إلى النبي «صلى الله عليه وآله»، أو إلى غيره بصورة دحية، وذلك لما يلي.

أولاً: إننا لا نجد لدحية ما يدل على فضل، أو علم، أو جهاد، أو تميز في شيء.. مع أنه عاش إلى زمان معاوية، ولكنه بقي مغموراً، لم نر له ذكراً، ولا حضوراً في ساحات الجهاد والدفاع عن الحق، فلم نسمع عنه شيئاً في الجمل، وصفين، والنهروان.. ولم يكن يعدّ في أصحاب علي، أو في أصحاب الإمام الحسن «صلوات الله وسلامه عليهما».

بل لم نسمع: أن الناس قد اهتموا بدحية، ولم نرهم أقاموا علاقات معه، أو اهتموا بالاتصال به لأخذ رأيه في أمر من الأمور.

ثانياً: إن من المعلوم: أن جبرائيل «عليه السلام» كان قادراً على الاتصال بالنبي، فيراه «صلى الله عليه وآله» ولا يراه غيره ممن حضر، فما الداعي لإظهار نفسه للآخرين في صورة دحية، أو في صورة غيره، أو كما يرى الرجل صاحبه من وراء الغريال؟!!

ثالثاً: لماذا كان جبرائيل يأتي إلى النبي «صلى الله عليه وآله» بصورة دحية، ولا يأتيه بصورة جده عبد المطلب مثلاً، أو بصورة أي إنسان آخر من أصحابه، أو من غيرهم؟!!

رابعاً: ما معنى أن يصاب الناس بالعمى لرؤية شخص لا يعرفون حقيقة، يأتيهم في صورة دحية الكلبي؟! فإن كانت هذه الرؤية جرماً منهم، والعمى عقوبة لهم، فإنما تكون كذلك مع سبق النهي لهم، وسبق العلم به، ثم تعمد مخالفته.. وهذا لم يحصل.

وحتى لو كان هناك نهي عن رؤية دحية أو غيره، فإنه يكون كالنهي عن النظر إلى الأجنبية، فإن عصيان النهي الموجب للعقوبة عند المخالفة هو في صورة ما إذا كان النظر متعمداً..

أما النظر العفوي، فلا يوجب ذلك.

وكذلك الحال إذا كان لا يعرف حقيقة من يراه، هل هو دحية؟! أم هو

جبرائيل؟!!

وهل هو امرأة؟! أو رجل مثلاً؟!!



### العمى بسبب رؤية جبرائيل:

إن حديث عمى كل من رأى جبرائيل غير ظاهر الوجه، فإنهم يدعون: أن جماعات كثيرة رأت جبرائيل يوم بني قريظة، ومنهم عائشة، ولم يصابوا ولم تصب عائشة بالعمى.

وكذلك الحال بالنسبة للإمام الصادق «عليه السلام» ويونس بن ظبيان<sup>(١)</sup>. وكان علي «عليه السلام» يرى جبرائيل، ويسمع كلامه.. حتى قال له رسول الله «صلى الله عليه وآله»: «إنك تسمع ما أسمع، وترى ما أرى، غير أنك لست بنبي»<sup>(٢)</sup>.. ولم يصب «عليه السلام» بالعمى لأجل ذلك..

إن الإمام الحسين لم يصب بالعمى أيضاً، مع أن ابن عباس يروي: أنه رآه على باب الكعبة، وكف جبرائيل في كفه، وجبرائيل ينادي: هلموا إلى

(١) دلائل الإمامة ص ٢٧٠ و ٢٧١ ومدينة المعاجز ج ٥ ص ٤٤٣ و ٤٤٤ وبحار الأنوار ج ٥٦ ص ١٩٦ و ١٩٧.

(٢) نهج البلاغة (شرح عبده) ج ٢ ص ١٣٧ - ١٦٠ (الخطبة القاصعة) رقم ١٩٢ وراجع: مناقب آل أبي طالب ج ٢ ص ٢٨ والطرائف لابن طاووس ص ٤١٥ وشرح مئة كلمة لأمر المؤمنين لابن ميثم ص ٢٢٠ والصراط المستقيم ج ٢ ص ٦٥ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ٢٢٣ وبحار الأنوار ج ١٤ ص ٤٧٦ وج ١٨ ص ٢٢٣ وج ٣٨ ص ٣٢٠ وج ٦٠ ص ٢٦٤ وجامع أحاديث الشيعة ج ١ ص ٦٨ والغدير ج ٣ ص ٢٤٠ وسنن النبي للطباطبائي ص ٤٠٣ ومكاتيب الرسول ج ١ ص ٤٠٧ ونهج السعادة ج ٧ ص ٣٣ و ١٤٥ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٣ ص ١٩٧ وخصائص الوحي المبين ص ٢٨ ونهج الإيمان ص ٥٣٢ وينايع المودة ج ١ ص ٢٠٩ ومشارك أنوار اليقين ص ١٧٣.

بيعه الله عز وجل (١).

ولكن ابن عباس قد عمي في آخر عمره، فلماذا اقتصر العمى على ابن عباس؟! ولماذا تأخر عماه إلى آخر عمره؟!

مع أن علياً والحسين، والإمام الصادق «عليهم السلام» لم يكونوا من الأنبياء، حيث رووا عن رسول الله «صلى الله عليه وآله» أنه قال لابن عباس: «أما إنه ما رآه أحد إلا ذهب بصره، إلا أن يكون نبياً الخ..» (٢).

نضيف إلى ما تقدم: أن قوم موسى «عليه السلام» قد مشوا خلف جبرائيل عندما شق الله تعالى البحر لموسى «عليه السلام».

كما أن في الأمم السابقة من أخذ من التراب الذي كان يدوس عليه فرس جبرائيل، ولم يرو لنا التاريخ: أن قوم موسى وغيرهم قد أصيبوا بالعمى..

إلا أن يقال: إن الإصابة بالعمى خاصة بأمة محمد «صلى الله عليه وآله».

ويجاب:

بأن هذا لا يتلاءم مع كون هذه الأمة هي الأمة المرحومة.

أضاف بعض الإخوة الأكارم قوله:

إن حديث الاختصاص المذكور لا يستند إلى شاهد، أو دليل، حتى لو لم تختص الأمة بخصوصية كونها مرحومة، بل حتى لو كانت أمة ملعونة،

(١) تقدمت مصادر ذلك.

(٢) تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٤٣٥ وقاموس الرجال ج ٦ ص ٥٠ عنه، وتاريخ مدينة

دمشق ج ٦٩ ص ١٧١.

فإن مجرد ذلك لا يستلزم إصابة أفرادها بالعمى لرؤية جبرائيل على وجه الخصوص، وإن اقتضى أصنافاً من العذاب.

### آثار زغب جبرائيل:

قد يسأل البعض عن تأثير زغب جبرائيل في دفع العين وغيرها عن حامله، ليجعل في تمائم الحسن والحسين «عليهما السلام». وهل هو إلا بمثابة ريش طائر، أو شعرة على يد إنسان، أو قطرة عرق على جبين مكدود؟!

#### ويجاب:

بأن الأمر أبعد من ذلك، فإن الحجر، أو الصخرة حين يكون في الصحراء، أو في الجبل لا تكون له خصوصية تعطيه تميزاً على غيره من الصخور والأحجار، ولكنه حين يصير جزءاً من مسجد، أو من بناء الكعبة - أعزها الله - تصير له حرمة وشأن، ويصبح منشأ للبركات، ولا يجوز لأحد تنجيسه، ولا إهانته..

وكذلك الحال بالنسبة لجلد البقر، فإنه لا حرمة له، وكذلك رق الغزال، ولا سيما إذا جعل هذا أو ذاك حذاءً، ولكنه إذا جعل جلدًا لمصحف، أو كتب عليه القرآن، أو لفظ الجلالة حرم تنجيسه، أو لمسه على غير وضوء، وتحرم إهانته، ويصير منشأ للبركات، والآثار في الشفاء، والنماء، وما إلى ذلك..

وكذلك الحال بالنسبة لتراب كربلاء، ولا سيما تراب قبر الحسين «عليه السلام»، فإن إضافته للحسين، أو لقبره، ثم اتخاذ السجود يجعل له حرمة وأهمية، ويصير منشأ للآثار، وموضعاً للبركات، ويصير دواءً شافياً وغير ذلك، وهذا هو حال زغب جبرائيل، أفضل الملائكة، وأقربهم إلى الله..

## العين حق:

وقد ذكرنا فيما تقدم رواية السمعاني وغيره: عن أن جبرائيل رأى النبي «صلى الله عليه وآله» مغتماً، فسأله عن سبب ذلك، فقال: إن الحسين «عليهما السلام» أصابتها عين.

فقال له: يا محمد العين حق، فعوذهما بهذه العوذة، وذكرها.

فقد يحاول البعض: التشكيك في تأثير العين والسحر في النبي والإمام، وقد جزم الباحثون بعدم صحة ما يُدَّعى، من أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد تأثر بسحر لبيد بن الأعصم، فصار يرى أنه يفعل الشيء وهو لا يفعله.. فهل يمكن أن تكون شخصية النبي أو الإمام ضعيفة إلى هذا الحد؟!

ويمكن أن يجاب:

بأن ثمة فرقاً بين العين، وبين ما زعموه، من تأثير سحر لبيد بن الأعصم في رسول الله «صلى الله عليه وآله».

فإن أثر العين يظهر في الجسد، لأن العين سبب لحصول بعض الآثار، فهي كالهواء البارد الذي هو سبب للنزلة الصدرية، فإنه يصيب كل أحد، عالماً كان أو جاهلاً، كبيراً أو صغيراً، مطيعاً أو عاصياً، مؤمناً أو كافراً، نبياً أو وصياً..

والعين أيضاً حالها حال تذكر الحامض الموجب لتدفق الريق في الفم، وكالخوف الموجب لصفرة الوجه، والخجل الموجب لحرته، وغير ذلك من حالات نفسية لها آثار مادية كنظرة الحاسد التي تؤثر سلباً في الأجساد، والأمور العينية..

ولأجل ذلك نرى: أنه إذا تشاءب شخص استدعى ذلك تشاؤب الآخرين من حوله. كما أن النظر إلى الخضرة يعطي شعوراً بالبهجة، وغير ذلك كثير.. أما السحر الذي يبطل العلماء حصوله للأنبياء والأئمة، فهو ما يُدعى أنه يؤثر في عقل وروح وتوازن الشخصية.. لا ما يوجب ضعفاً في البدن، أو آثاراً في الجسد، كالأمراض، ونحوها..

ويظهر ذلك من قصة أيوب «عليه السلام»: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾<sup>(١)</sup>. فإن المراد: أن الشيطان أثر في جسده ضعفاً وألماً.. وهذا يشبه ما يفعله شياطين الإنس من إيذاء الأنبياء بالجرح والقتل، ومنع وصول الماء والغذاء إليهم، ونحو ذلك.

وقد كذب القرآن دعوى سحر النبي «صلى الله عليه وآله» فقال: ﴿إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾<sup>(٢)</sup>.

### اختلاف عوذة إبراهيم ولديه:

تقدم في الروايات: أن إبراهيم «عليه السلام» كان يعوذ ولديه إسماعيل وإسحاق ببعض العوذات.

واللافت هنا: أن الروايات ذكرت عوذتين مختلفتين من حيث النص. ولا ضير في هذا الاختلاف، فلعل إبراهيم قد عوذ ولديه تارة بهذه العوذة، وأخرى بتلك، بحسب ما اقتضاه الحال في الموردين.

(١) الآية ٤١ من سورة ص.

(٢) الآية ٤٧ من سورة الإسراء.

### المعوذتان في عهد إبراهيم عليه السلام:

وقد ورد في الروايات: أن إبراهيم الخليل «عليه السلام» كان يعوذ ولديه بالمعوذتين<sup>(١)</sup>.

وهذا يدل على أن هاتين السورتين كانتا لدى إبراهيم أيضاً قبل نبينا الأعظم «صلى الله عليه وآله»..

وليس هذا بالأمر العجيب، فهناك أمور كثيرة من العبادات والنصوص الدينية تشارك فيها الأنبياء «عليهم السلام» مع نبينا «صلى الله عليه وآله».

### الوسواس الخناس:

وقد يقال: إن من المعلوم: أنه ليس للشيطان سبيل على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون. فما معنى أن يعوذ النبي إبراهيم «عليه السلام»، وكذلك نبينا محمد «صلى الله عليه وآله» أولادهما، وهم من الأنبياء، كإسماعيل وإسحاق، ومن الأئمة، كالحسين من شر الوسواس الخناس؟!!

### ويجاب:

بأن الآية تدل على أنه يستعيذ بالله من شر الوسواس الخناس، الذي يوسوس في صدور الناس.. فيحدث الفتن، ويذكي الأطماع، ويثير شكوك الناس، ويضخم أوهامهم، ويحملهم على سوء الظن، والتباغض والتحاسد، وما إلى ذلك..

(١) ذخائر العقبى ج ٢ ص ٦٥ و (ط مكتبة القدسي القاهرة) ص ١٣٤ و ١٣٥ عن أبي سعيد في شرف النبوة وغيره. وفي هامشه أشار إلى مصادر كثيرة.

وهذه ضرور تبدأ من الناس، ولكنها تجر المتاعب للأنبياء والأئمة «عليهم السلام»، وتوجب الإضرار بهم، وتضع العراقيل أمامهم، وتحول بينهم وبين تحقيق كامل أهدافهم، وتبطل جهودهم..

### التركيز على إبراهيم:

ويلاحظ: أن ثمة ربطاً غير عادي بين نبينا الأعظم «صلى الله عليه وآله»، وبين النبي إبراهيم الخليل، وولديه «صلوات الله وسلامه عليهم، وعلى نبينا وآله الطاهرين».. حتى يبدو للناظر: أن ثمة شراكة تكاد تكون عامة لمختلف الشؤون.. فهو عز وجل يقول: ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ (١).

ويقول تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٢).

ثم قال سبحانه: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٣).

وروي: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» قال: «أنا دعوة أبي إبراهيم» (٤).

(١) الآية ٧٨ من سورة الحج.

(٢) الآية ١٢٣ من سورة النحل.

(٣) الآية ٦٧ من سورة آل عمران.

(٤) الوافي ج ٢٦ ص ١٧٩ ودعائم الإسلام ج ١ ص ٣٤ ومن لا يحضره الفقيه ج ٤ ص ٣٦٩ والمسترشد ص ٦٤٩ والأمالى للطوسي ص ٣٧٩ ومناقب علي بن أبي طالب لابن المغازلي ص ٢٢٤ ومكارم الأخلاق للطبرسي ص ٤٤٢ ومستطرفات السرائر ص ٦٢٠

وقد تجلت هذه العلاقة التشاركية حتى في التعاويذ للأبناء، من الأنبياء، والأوصياء.

ويرد هنا سؤال يقول: لماذا لم نجد هذا المستوى من الارتباط بينه «صلى الله عليه وآله» وبين موسى وعيسى «عليهما السلام» مثلاً، وهما من أولي العزم.. مع أن الكثير من التحديات، والعراقل ستكون مع اليهود والنصارى الذين

---

والعمدة لابن البطريق ص ٣٥٤ والطرائف لابن طاووس ص ٧٨ والجواهر السنية للحر العاملي ص ٢٦٠ وبحار الأنوار ج ١٢ ص ٨٨ و ٩٢ وج ٢٥ ص ٢٠٠ وج ٣٨ ص ١٤٣ وج ٧٤ ص ٥٩ و ٩٩ والمستدرک للحاكم ج ٢ ص ٤١٨ ومسند الشاميين ج ٢ ص ٣٤١ وتخریج الأحادیث والآثار للزيلعي ج ١ ص ٨١ - ٨٣ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٢ ص ٤٢٣ والفتح السماوي ج ١ ص ١٨١ وفيض القدير ج ٣ ص ٦٠ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ١ ص ١٤٩ والتاريخ الكبير للبخاري ج ٦ ص ٦٩ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣ ص ٣٩٣ وتاريخ الأمم والملوك ج ١ ص ٥٧٨ وتاريخ الإسلام للذهبي ج ١ ص ٤٢ والبداية والنهاية (ط دار إحياء التراث العربي) ج ٢ ص ٣٣٥ وإمتاع الأسماع ج ٤ ص ٥٤ والسيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ١٠٧ ودلائل النبوة ج ١ ص ٨١ والشفاء بتعريف حقوق المصطفى ج ١ ص ١٧٢ والإكتفاء للكلاعي ج ١ ص ١١٣ ونهج الإيمان ص ١٥٢ وكشف اليقين ص ٤١٢ والسيرة النبوية (عيون الأثر) لابن سيد الناس ج ١ ص ٥٠ والسيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٢٢٨ وكفاية الطالب (الخصائص الكبرى) ج ١ ص ٩ وسبل الهدى والرشاد ج ١ ص ٩٤ و ٣٢٩ و ٤٤١ و ٤٥٩ وتأويل الآيات الظاهرة ج ١ ص ٧٨ والسيرة الحلبية (ط دار المعرفة) ج ١ ص ٧٧ ونهاية الأرب ج ١٦ ص ٨٥ و ١٠٦ وغاية المرام ج ٢ ص ٢٢٣ وج ٣ ص ١٢٤ و ١٢٥ و ٢٧١ ونفس الرحمن ص ٢٩٧.



ينسبون أنفسهم إلى موسى وعيسى «عليهما السلام»؟!!

فلو ظهر هذا المستوى من الترابط والتشارك معهما، فقد يؤدي إلى التقليل من حدة هذه التحديات والمتاعب التي سوف يتسبب بها من ينسبون أنفسهم إليهما..

ونجيب:

إن إبراهيم «عليه السلام» هو أفضل الأنبياء بعد نبينا محمد «صلى الله عليه وآله».. وهو صاحب شريعة عامة لجميع البشر، وقد أرسله الله تعالى رحمة للعالمين، كما هو الحال بالنسبة لنبينا الأعظم «صلى الله عليه وآله»..

أما موسى وعيسى «عليهما الصلاة والسلام»، فهما من أتباع إبراهيم.. فيما يرتبط بالشريعة، وقد أرسلهما الله تعالى إلى بني إسرائيل، كما دلت عليه الآيات القرآنية..

وكونهما من أولي العزم من الأنبياء لا يلزم منه أن تكون لهما شرائع عامة، ولا أن يكونا مرسلين للبشر جميعاً..

لأن معنى كونهما من أولي العزم: أن الله سبحانه أعطاهما شريعة يجب على جميع البشر العمل بها، لأنها توافق شريعة إبراهيم التي أنزلها الله عليه، بل هي نفسها..

كما أنه تعالى أعطاهما من الملكات والقدرات والاستعدادات ما يجعلهما قادرين على مواجهة التحديات العظيمة من الطواغيت والجبارين، كفرعون، والنمرود، ويتحملان أعظم الأذى من قومهما، وقد أشير إلى هذا في قوله تعالى:

﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾<sup>(١)</sup>.. وذلك لأن أقوامهم كانوا من أشر الناس، وأشدّهم ظلماً، وعناداً وعتواً، واستكباراً عن الحق.. فإنهم:

١ - أصحاب قلوب قاسية، كالحجارة، أو أشد قسوة، فلا تؤثر فيهم المواعظ، ولا ترق قلوبهم لمظلوم، ولا يستجيبون للحق، ولا يرحمون ضعيفاً.

٢ - يرون أنفسهم فوق مستوى البشر، ويدّعون: أنهم أبناء الله وأحباءه.. وقد خلق الله تعالى سائر البشر ليكونوا عبيداً وخداماً لهم..

٣ - إنهم يرون: أن الحق دائماً معهم ولهم، مهما ظلموا، وفتكوا واعتدوا، فليس عليهم في الأميين من سبيل..

٤ - إنهم مزورون للحقائق، ولا يتورعون حتى عن تزوير الأديان، فهم يكتبون الكتاب بأيديهم، ويقولون: هو من عند الله، وما هو من عند الله.

٥ - إنهم أحرص الناس على الحياة، مهما كانت حقيرة وتافهة، ومهينة، ومخزية..

٦ - إنهم لا يؤمنون على الحق، ولا يتخرجون من نصرة الباطل، فهم يحرفون الكلم عن مواضعه..

٧ - إنهم يدّعون أن يد الله مغلولة.

٨ - هم أشد الناس عدواة لأهل الإيمان وخصوصاً الصادقين والمخلصين من أهل الحق.

إلى غير ذلك من الموبقات والمهلكات، وقبائح الممارسات التي دأبوا عليها.

(١) الآية ٣٥ من سورة الأحقاف.

فهؤلاء بما لهم من صفات وسماة رذيلة ومخزية لا يؤثر أي نوع من أنواع السياسة، والمهادنة، والتودد في إعادتهم إلى الحق. بل هم يرون ذلك التودد ضعفاً، ويتخذون منه فرصة للمكر، والايقاع بالمؤمنين، والصالحين، والصادقين.. بل يستغلون كل تشابه وتشارك بين نبينا «صلى الله عليه وآله» وبين نبيهم «عليه السلام»، ليدَّعوا: أن النبي «صلى الله عليه وآله» على دينهم، وتابع لهم، وقضية القبلة، وقول اليهود في ذلك، ثم تغييرها خير شاهد.



## الفصل الخامس:

شبيه الرسول..



## صفات وسمات:

قال ابن شهر آشوب عن الإمام الحسن «عليه السلام»: «كان ربع القامة، وله محاسن كثة»<sup>(١)</sup>.

كث اللحية: هو من اجتمع شعر لحيته، وكثر نبتة، وجعد من غير طول<sup>(٢)</sup>.

راجع: أقرب الموارد، مادة: كثث..

وقال الأربلي: «..روى مرفوعاً إلى أحمد بن محمد بن أيوب المغيرة قال:

كان الحسن بن علي «عليه السلام» أبيض..

مشرّباً حمرة..

أدعج العينين..

---

(١) مناقب آل أبي طالب (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ١٩١ وبحار الأنوار ج ٤٤ ص ١٣٥

والعوالم ج ١٦ ص ٣١.

(٢) كشف الغمة ج ٢ ص ٣١٠ و ٣١١ و ٣٥١ والعوالم ج ١٦ ص ٣٠ وبحار الأنوار

ج ٤٣ ص ٣٠٣ و ج ٤٤ ص ١٣٧ والذرية الطاهرة ص ١٢٠ و ١٣٤ والفصول

المهمة لابن الصباغ ج ٢ ص ٦٩٦ ونور الأبصار ص ٢٤٠. وراجع: تاريخ

الخميس ج ١ ص ١٧١ والفتوح لابن أعثم ج ٢ ص ٣٤٠.

سهل الخدين..

دقيق المسربة..

كث اللحية..

ذا وفرة..

كأن عنقه إبريق فضة..

عظيم الكراديس..

بعيد ما بين المنكبين..

ربعة.. ليس بالطويل ولا القصير..

مليحاً..

من أحسن الناس وجهاً..

وكان يخضب بالسواد، وكان جعد الشعر..

حسن البدن»<sup>(١)</sup>.

### توضيحات:

وقال الأربلي أيضاً:

الدعج: شدة سواد العين مع سعتها.. يقال: عين دعجاء.

---

(١) كشف الغمة ج ٢ ص ٣١٠ و ٣١١ و ٣٥١ والعوالم ج ١٦ ص ٣٠ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٣٠٣ وج ٤٤ ص ١٣٧ والذرية الطاهرة ص ١٢٠ و ١٣٤ والفصول المهمة لابن الصباغ ج ٢ ص ٦٩٦ ونور الأبصار ص ٢٤٠. وراجع: تاريخ الخميس ج ١ ص ١٧١ والفتوح لابن أعثم ج ٢ ص ٣٤٠ وتاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢٠١.



والمسربة - بضم الراء -: الشعر المستدق، الذي يأخذ من الصدر إلى السرة.  
وكل عظمين التقيا في مفصل، فهو كردوس، مثل المنكبين والركبتين،  
والوركين<sup>(١)</sup>.

ونضيف:

سهولة الخدين: ملاستها، وعدم الحزونة فيهما. غير مرتفع الوجنتين.

الربعة: الرجل المتوسط بين الطويل والقصير.

الوفرة: الشعرة إلى شحمة الأذن.

كث الشيء: كثف.

### صفات الرجال:

من الواضح: أن للكلمات الجسدية تأثيراتها الإيجابية في النفوس، سواء  
بالنسبة لمن هي فيه، أو بالنسبة لغيره.. فالشخص الكامل الخلقة، تراه يعيش  
حالة الرضا والسكينة الروحية.. لا يشعر بالنقص، ولا يكدر خاطره تشويهه،  
ولا يراوده شيء من خطرات الحسرة والحسد للآخرين، ولا شيء يدعو  
إلى تفسير تصرفات وحركات الآخرين.. على قاعدة سوء الظن، التي تنتهي به  
إلى أن يصبح - من هي فيه - فريسة للضغائن والأحقاد.. وربما تطورت الأمور  
به إلى العداوات المعلنة، التي تحطم كل علاقة سليمة وقوية.

كما أن الآخرين لا يرون في هذا الكامل ما يدعوهم إلى التعالي، أو التكبر  
عليه.. فكيف إذا كان هذا الرجل أكمل الناس، وأجملهم في تكوينه الجسدي،

(١) كشف الغمة ج ٢ ص ٣١١.

وأرضاهم خلقاً، وأيسرهم معاملة، وأصفاهم نفساً، وأطهرهم قلباً.. هذا عدا سائر صفات الكمال، والعزة، والكرامة.. كالعلم، والحلم، والشجاعة، والكرم، وما إلى ذلك من صفات رضية اجتمعت فيه؟!!

### أشبه الناس برسول الله ﷺ:

تحدثت الروايات عن شبه الحسن والحسين «عليهما السلام» برسول الله «صلى الله عليه وآله»، فقد روي:

١ - عن أنس، قال: كان الحسن والحسين «عليهما السلام» أشبههم برسول الله «صلى الله عليه وآله»<sup>(١)</sup>.

وفي نص آخر عن أنس بن مالك: لم يكن أحد أشبه برسول الله «صلى الله عليه وآله» من الحسن بن علي «عليهما السلام»<sup>(٢)</sup>.

(١) الإصابة (ط مصطفى محمد بمصر) ج ١ ص ٣٣١ و (ط دار الكتب العلمية سنة ١٤١٥هـ) ج ٢ ص ٦٨ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥٣٤ عنه، والمستدرک علی الصحیحین للحاکم ج ٣ ص ١٦٨.

(٢) كشف الغمة ج ٢ ص ٢٩٠ والإرشاد للمفيد ج ٢ ص ٥ و ٦ والفصول المهمة لابن الصباغ ج ٢ ص ٦٩٥ وقال: انظر صحيح البخاري ج ٥ ص ٣٣ و ج ٢ ص ١٨٨ وسنن الترمذي ج ٥ ص ٦٥٩ / ٣٧٧٦ وتاريخ مدينة دمشق، ترجمة الإمام الحسن ص ٢٨ - ٤٨ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٣٣٨ و ج ١٠ ص ٣٠٠ و ٦٣ و ج ٤٤ ص ١٣٦ وكشف الغمة ج ١ ص ٥٢٢ و ٥١٤ وكفاية الطالب ص ٤١٣ و ٢٦٧ و فضائل الخمسة ج ٣ ص ٢٥٧ و ١٦٤ و ١٩٩ وصحيح الترمذي ج ٢ ص ٣٠٧ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ١٨٥ و ١٧٥ و ١٧٦ والمحبر ص ٤٦٩ ومستدرک الصحیحین ج ٣ ص ١٦٨ ومسند أحمد ج ٣ ص ٢٦١ و ١٦٤ و ١٩٩ و ج ٢ ص ٣٤٢ و ج ٤ ص ٣٠٧ وقريب

٢ - قالوا أيضاً: كان الحسن أشبه الناس برسول الله «صلى الله عليه وآله» خلقاً، وهدياً، وسؤدداً<sup>(١)</sup>.

٣ - عن أبي جحيفة، قال: رأيت رسول الله «صلى الله عليه وآله»، وكان الحسن بن علي يشبهه<sup>(٢)</sup>.

منه في كنز العمال ج ٧ ص ١١٠ وزاد فيه: من الحسن بن علي وفاطمة. وأسد الغابة ج ٢ ص ١٢ وذخائر العقبى ص ١٣٧ ومطالب السؤل ج ١ ص ١٩٠ والمصنف للصنعاني ج ١١ ص ٤٥٣ وج ٤ ص ٣٣٥ وتاريخ أبي زرعة ص ٢٩٧ والآحاد والمثاني ج ١ ص ٢٩٧ وصحيح ابن حبان ج ١٥ ص ٤٣ ومسند أبي يعلى ج ٦ ص ٢٧٧ والمعجم الكبير ج ٣ ص ٢٤ وشرح السنة ج ١٤ ص ١٣٣. وانظر الإصابة ج ٢ ق ١ ص ١١ أو ص ٣٢٨ وتاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢٢٦ وتهذيب تاريخ مدينة دمشق ج ٤ ص ٢٠٢ وينايع المودة ص ١٣٧ وتاريخ الخلفاء ص ١٢٦ والتنبيه والأشراف ص ٢٦١ لكن بلفظ: أشبهت خلقي وخلُقي...

(١) كشف الغمة ج ٢ ص ٢٩٠ والإرشاد للمفيد ج ٢ ص ٥ و ٦.  
(٢) كشف الغمة ج ٢ ص ٣٠٥ وقال في هامشه: مطالب السؤل ج ١ ص ١٩٠ وسنن الترمذي ج ٥ ص ١٢٩ ح ٢٨٢٦ و ٢٨٢٧ وص ٦٥٩ ح ٣٧٧٧ وقال: هذا حديث حسن، صحيح، وفي الباب عن أبي بكر الصديق، وابن عباس، وابن الزبير. وأخرجه ابن سعد في ترجمة الإمام الحسين (٣١) والحميدي في مسنده ص ٣٩٤ ح ٨٩٠ وأحمد في المسند ج ٤ ص ٣٠٧ وفي الفضائل (١٣٤٨) والبخاري في الصحيحين وكتاب المناقب ب ٢٣ رقم ٣٥٤٣ و ٣٥٤٤ ومسلم في صحيحه، كتاب الفضائل، باب ٢٩ رقم ٢٣٤٣ وأبو زرعة في تاريخه ص ٢٩٧ ح ١٦٦٣ وابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني ج ١ ص ٢٨٩/٤٠٦ والنسائي في السنن الكبرى ج ٥ ص ٤٩ ح ٨١٦٢ كتاب المناقب ب ٧ وأبو يعلى في مسنده ج ٢ ص ١٨٧ ح ٨٨٥ وفي معجم شيوخه (٨٨٥) والدولابي في الذرية الطاهرة ص ١٠٣ ح ٩٩ والطبراني في الكبير ج ٣

٤ - عن أبي هريرة: دخل الحسين بن علي «عليه السلام»، وهو معتم، فظننت أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد بعث<sup>(١)</sup>.

وفي نص آخر: الحسن، بدل الحسين<sup>(٢)</sup>.

٥ - عن أنس: كان الحسن والحسين «عليهما السلام» أشبههم برسول الله «صلى الله عليه وآله»<sup>(٣)</sup>.

### تقسيم الشبه للتعمية:

٦ - عن هاني بن هاني، عن علي «عليه السلام»: الحسن أشبه برسول الله «صلى الله عليه وآله»، ما بين الصدر إلى الرأس.. والحسين أشبه به «صلى الله عليه وآله» ما كان أسفل من ذلك<sup>(٤)</sup>.

ص ٢٤ ح ٢٥٤٤ و ٢٥٤٦ - ٢٥٤٩.

وسياقي الحديث في ص ٣٠٦ - ٣٠٧ و ٣٤٧.

(١) بحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٩٤ ومستدرك سفينة البحار ج ٥ ص ٣٤٥ ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ٣٩٦ و ٣٩٧.

(٢) مناقب آل أبي طالب ج ٤ ص ٢٠ و (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ١٨٥.

(٣) الإصابة (ط مصطفى محمد بمصر) ج ١ ص ٣٣١ و (ط دار الكتب العلمية سنة ١٤١٥هـ) ج ٢ ص ٦٨ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥٣٤ عنه.

(٤) سنن الترمذي ج ٥ ص ٦٦٠ و (ط الصادي بمصر) ج ١٠ ص ١٩٦ ومسند أحمد

ج ١ ص ٢١٣ ح ٧٧٤ وموارد الظمان ص ٥٥٣ وكنز العمال ج ١٣ ص ٦٦٠

وصحيح ابن حبان ج ١٥ ص ٤٣٠ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٣٠١ رواه عن مصادر

أهل السنة، وإعلام الوري ج ١ ص ٤١٣ وكشف الغمة ج ٢ ص ١٤٨ وشرح

إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥٣٦.

وفي نص آخر: «من وجهه إلى سرتة» بدل: «الصدر إلى الرأس»<sup>(١)</sup>.

٧ - عن هبيرة بن يريم، عن علي «عليه السلام»: من سره أن ينظر إلى أشبه الناس برسول الله «صلى الله عليه وآله» ما بين عنقه إلى وجهه [ثغره]، فليُنظر إلى الحسن بن علي.

ومن سرّه أن ينظر إلى أشبه الناس برسول الله «صلى الله عليه وآله»، ما بين عنقه إلى كعبه: خلقاً، ولوناً، فليُنظر إلى الحسين بن علي «عليه السلام»<sup>(٢)</sup>.

وفي نص آخر عن علي «عليه السلام»: من أراد أن ينظر إلى وجه رسول الله «صلى الله عليه وآله» من رأسه إلى عنقه، فليُنظر إلى الحسن «عليه السلام».. ومن أراد أن ينظر إلى ما لدن عنقه إلى رجله «صلى الله عليه وآله»، فليُنظر إلى الحسين «عليه السلام». اقتسامه<sup>(٣)</sup>.

(١) تهذيب الكمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ٦ ص ٢٢٥ ومسند الطيالسي ص ٢٠ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥٣٦ عن مقتل الحسين للخوارزمي (ط الغري) ص ٩٠ وج ٢٦ ص ٣٢٣ عن تهذيب الكمال (نسخة مصورة من مكتبة أنقرة) ج ٣ ص ١٩٠.

(٢) المعجم الكبير ج ٣ ص ٩٥ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٣ ص ٦٥٩ وترجمة الإمام الحسين من تاريخ مدينة دمشق ص ٤٥ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٤ ص ١٢٥ و ١٢٦ وفيه بدل «وجهه» «ثغره»، ونظم درر السمطين ص ١٩٤ ومعارج الوصول ص ٨٦ وراجع ٧٢ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥٣٩ وج ١٩ ص ١٨٩ و ٢٧٤ و ٢٧٥ وج ٢٦ ص ٢٢١ وج ٢٧ ص ٣٣.

(٣) المعجم الكبير ج ٣ ص ٩٥ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٣ ص ٦٥٩ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٥٣٨ وج ٢٦ ص ٣٢٤ وكنز العمال

ونقول:

إن هذا الكلام موضع ريب، وهو يهدف إلى التعمية، وتضييع الناس وإيقاعهم بالحيرة في فهم هذه الادّعاءات، وذلك لما يلي:

أولاً: لوجود الاختلاف بين النصوص.. فإن بعضها يقول: إن شبه الحسين «عليه السلام» برسول الله «صلى الله عليه وآله» فيما هو أسفل من الصدر. أو من السرة، فما دون.

وبعضها يقول: إن شبه الحسين «عليه السلام» هو ما بين عنقه إلى كعبه، أو إلى رجله، خلقاً، ولوناً.

ورواية تجعل ما بين الصدر إلى الرأس للحسن «عليه السلام»، وما كان أسفل من ذلك إلى الحسين «عليه السلام».

وبتعبير آخر: شبه الحسن به «صلى الله عليه وآله» ما بين عنقه إلى وجهه. (وفي نص آخر: إلى ثغره).

بل لقد عكست بعض الروايات الأمر رأساً على عقب، فقد قال ابن شهر آشوب ما يلي:

«الإرشاد، والروضة، والاعلام، وشرف المصطفى، وجامع الترمذي، وإبانة العكبري من ثمانية طرق، رواه أنس، وأبو جحيفة: أن الحسين كان يشبه النبي من صدره إلى رأسه، والحسن يشبه به من صدره إلى رجله»<sup>(١)</sup>.

(ط مؤسسة الرسالة) ج ١٣ ص ٦٥٩.

(١) مناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ٣٩٦ و (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ١٦٥ وبحار الأنوار

وقد يعتذر البعض: بأنه قد وقع تصحيف بين كلمتي الحسن والحسين، لتقارب الرسم بينهما، مع عدم الاهتمام بالنقط في ذلك الزمان. ونجيب:

بأن ما روي من شبه وجه الحسين «عليه السلام» برسول الله «صلى الله عليه وآله»، حينما جيء بالرأس الشريف إلى أولئك الطغاة، يؤيد عدم وقوع التصحيف في نص ابن شهر آشوب، فراجع كلام أنس عند ابن زياد<sup>(١)</sup>. وراجع: حديث أنس في البخاري<sup>(٢)</sup>.

ج ٤٣ ص ٢٩٣ و ٣٠١ والعوالم، الإمام الحسين ص ٢٩ و ٣١ وراجع: الإرشاد للمفيد (ط النجف ص ٢١٨ وإعلام الوري، وروضة الواعطين، وغير ذلك. (١) الجامع الصحيح للترمذي (نشر دار سحنون، ودار الدعوة) ج ٥ ص ٦٥٩ و (ط دار الفكر سنة ١٤٠٣هـ) ج ٥ ص ٣٢٥ وبحار الأنوار ج ٤٤ ص ١٩٤ عنه، وصحيح ابن حبان ج ١٥ ص ٤٢٩ والمعجم الكبير ج ٣ ص ١٢٥ وموارد الظمان ص ٥٥٤ و (ط أخرى) ج ٧ ص ٢٠٠ و ٢٠١ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٤ ص ١٢٦ و ١٢٧ وبغية الطلب لابن العديم ج ٦ ص ٢٦٣٢ وترجمة الإمام الحسين من تاريخ مدينة دمشق ص ٤٨ و ٤٩ وتحفة الأحوزي ج ١٠ ص ١٩١ و ١٩٢ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١١ ص ٤١٧ وج ٢٧ ص ٣٣. وراجع: فضائل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ص ٥٤١ وفي هامشه عن: تهذيب التهذيب ج ٢ ص ٢٩٩ وتهذيب الكمال ج ٦ ص ٤٠٠ والبداية والنهاية ج ٨ ص ٢٠٧ وفتح الباري (المقدمة) ص ٤٧٤ وج ٧ ص ٩٤ ومسند أبي يعلى ج ٥ ص ٢٢٨ وراجع ص ٦١ وذخائر العقبى ج ٢ ص ٦٦.

(٢) راجع: صحيح البخاري، فضائل أصحاب النبي، باب ٢٢ (ط دار سحنون، ودار الدعوة، وط دار الفكر) ج ٤ ص ٢١٦ ومسند أحمد ج ٣ ص ٢٦١ وعمدة

ثانياً: إن عبارة هبيرة بن يريم هكذا: «من سره (أو من أراد) أن ينظر إلى أشبه الناس برسول الله الخ...».

ونقول:

ألف: إن ما قالوه في هذا المورد لا يحقق السرور المطلوب، لأن هذه المواضع من السرة، أو من العنق إلى الكعب، أو إلى الرجل، أو الرجلين مما يستر بالثياب، فلا يتيسر رؤية لون هذه المواضع، ولا معرفة كيفيات خلقه، لا بالنسبة إلى الإمام الحسن، ولا بالنسبة إلى الإمام الحسين «عليهما السلام»، ولا نظن أن النبي «صلى الله عليه وآله» أيضاً قد أطلع أحداً على هذه المواضع من جسده الشريف..

وهو الذي يعتبر الفخذ من العورة<sup>(١)</sup>، وقد أمر أقرب الناس إليه، وهو علي «عليه السلام»: بأن يغسله بعد موته «صلى الله عليه وآله» من وراء الثياب<sup>(٢)</sup>.

ومن المعلوم: أن أحداً من الناس لا يتجرأ على الطلب من النبي «صلى

القاري ج ١٦ ص ٢٤٠ وكشف المشكل من حديث الصحيحين لابن الجوزي ج ٣ ص ٢٧٥ وأسد الغابة ج ٢ ص ٢٠ وبغية الطلب في تاريخ حلب لابن العديم ج ٦ ص ٢٥٧٧ ومرآة الجنان وعبرة اليقظان ج ١ ص ١٠٨ والبداية والنهاية ج ٨ ص ٢٠٦ وكشف الغمة ج ٢ ص ٢٢١ والعمدة لابن البطريق ص ٣٩٦ و ٣٩٧ و ٤٠١ ومطالب السؤل ص ٣٧٨ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢٧ ص ٣٢ و ٣٣ ج ٣٣ ص ٧٠١ وذخائر العقبى ص ١٢٨ والمحجة البيضاء ج ٤ ص ٢٣٠ والآحاد والمثاني ج ١ ص ٣٠٧.

(١) راجع: الصحيح من سيرة النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله» ج ٢ ص ٢٧٥.

(٢) المصدر السابق.



الله عليه وآله»، أو من الحسين «عليهما السلام» كشف هذه المواضع لهم، ليسروا بالنظر إليها..

ولو تجرأ أحد من الناس فطلب ذلك، فلا بد أن يكون هؤلاء أقل القليل، قد لا يبلغ عددهم عدد أصابع اليد الواحدة.

كما أنه لو حصل شيء من ذلك لتضافرت دواعي نقله وتداوله.. ولكان شاع وذاع، وطرق الأسماع، فما معنى إطلاق هذا النداء، الذي يحث الناس على طلب رؤية هذه المواضع الحساسة والمخفية..

ثالثاً: حتى لو رأى الناس هذه المواضع من جسد الإمام، فإنهم قد لا يدركون فيها ما يميزها عن سائر الأجساد، فإن صدور الناس، أو ما كان من الصدر، أو من السرة إلى الكعب تكون عادة متقاربة في أشكالها، وتكويناتها، وفي ألوانها. والتفاوت بالألوان مما يصعب إدراكه، إلا إذا كان لوناً مميزاً، أو نادر الوجود.

نعم، لو كان الشبه في تقاسيم الوجه، وفي الميزات الجمالية لأمكن إدراك التشابه والتفاضل.. لاسيما، وأن الناس أكثر ما يتعارفون، ويتميزون في وجوههم. رابعاً: إن هذه الروايات لم ترد من طرق الشيعة، إلا ما نقله بعضهم من مصادر أهل السنة، فلماذا لا ينقلون ما كان منها مروياً عن إمامهم، وسيدهم، أمير المؤمنين «عليه السلام».

**أبو بكر: الحسن عليه السلام يشبه النبي ﷺ:**

عن عقبة بن الحارث: أن أبا بكر رأى الإمام الحسن «عليه السلام» يلعب مع الصبيان، فحمله على عاتقه - وكان علي حاضراً -، ثم قال:

بأبي شبيه بالنبي ليس شبيهاً بعلي

قال: وعلي يتبسم<sup>(١)</sup>.

وروى ابن عساكر، عن ابن أبي مليكة، قال: كانت فاطمة تنقر الحسن بن علي، وتقول:

بأبي شبيه بالنبي ليس شبيهاً بعلي

قال: وعلي معه يتبسم<sup>(٢)</sup>.

ونقول:

أولاً: إن شبه الإمام الحسن «عليه السلام» بالنبي «صلى الله عليه وآله»

(١) مناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ٤٩٤ و (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ١٥٩ ومدينة المعاجز ج ٧ ص ٣٨٥ وبحار الأنوار ج ٥٠ ص ٥٥ و ٥٦ وج ٤٣ ص ٢٨٦ والعوالم، الإمام الحسين ص ٢٩ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٢٥٧ ومستدرك سفينة البحار ج ٥ ص ٤٧٣ وترجمة الإمام الحسن من تاريخ دمشق (بتحقيق المحمودي) ص ٢١ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٣ ص ١٧٥ والمنتظم في تاريخ الأمم والملوك ج ٥ ص ١٦٥ وتاريخ بغداد ج ١ ص ١٤٩ والعمدة لابن البطريق ص ٣٩٧.

(٢) ترجمة الإمام الحسن من تاريخ دمشق (بتحقيق المحمودي) ص ٢٢ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٣ ص ١٧٦ ومسند أحمد ج ٦ ص ٢٨٣ وفتح الباري ج ٧ ص ٧٥ والبداية والنهاية (ط دار إحياء التراث العربي) ج ٨ ص ٣٧ وفضائل الخمسة من الصحاح الستة ج ٣ ص ٢١٠ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١١ ص ٩٩ وج ١٩ ص ٣٤٠.

لا يعني أنه لا يشبه علياً «عليه السلام».

وقد رأينا معظم الصفات التي ذكرت للحسن «عليه السلام» موجودة في علي «عليه السلام»، بالرغم من السعي الحثيث لتشويه أوصاف علي «عليه السلام» - كما يظهر لمن راجع كلماتهم في وصفه «عليه السلام» - فهما يتوافقان في أن كلا منهما:

١ - ربة من الرجال، ليس بالطويل ولا القصير.

٢ - أدعج العينين.

٣ - حسن الوجه، بل قالوا في علي: كأن وجهه القمر ليلة البدر حسناً. وفي النصوص: أن حسنه كحسن يوسف<sup>(١)</sup>.

وقال أبو الأسود الدؤلي:

إذا استقبلت وجه أبي تراب رأيت البدر حار الناظرينا<sup>(٢)</sup>

٤ - عريض ما بين المنكبين.

٥ - عظيم الكراديس.

٦ - كأن عنقه إبريق فضة.

٧ - كث اللحية.

(١) راجع المصادر لعدة نصوص في كتابنا: الصحيح من سيرة الإمام علي ج ١ ص ١٨٩ - ١٩١.

(٢) الغدير ج ٣ ص ١٩ والوافي بالوفيات ج ٢١ ص ١٨٢ والإستيعاب (ط دار الجيل)

ج ٣ ص ١١٣٢ وسبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ٣٠٧ وشرح إحقاق الحق (الملحقات)

ج ١٨ ص ٢٥٩ وج ٣٢ ص ٦٨٨.

وإذا كان عنقه كأنه إبريق فضة، وكان وجهه كالبدر، فهو:

٨ - أبيض، وهو أيضاً:

٩ - مشرب بحمرة، ولذا وصفوا علياً «عليه السلام» بأنه أحمر<sup>(١)</sup>.

١٠ - من أحسن الناس وجهاً..

وهذا جُلّ ما ذكره في صفات الإمام الحسن «عليه السلام»، كما تقدم، وقد أشبه أباه فيها.

كما أننا حين راجعنا ما قالوه في صفة رسول الله «صلى الله عليه وآله» وجدنا: أن جميع صفات الإمام الحسن «عليه السلام» موجودة في جملة صفاته «صلى الله عليه وآله»..

وبذلك يتضح: أن الحديث عن أن الزهراء «عليها السلام» قد نفت شبه الحسن «عليه السلام» بأبيه لا قيمة ولا وجه له.

ثانياً: ادّعت الرواية المتقدمة عن عقبة بن الحارث: أن أبا بكر رأى الإمام الحسن «عليه السلام» يلعب مع الصبيان.

وهذا الكلام مردود، لأن الإمام «عليه السلام» لا يلهو ولا يلعب.. وقد دلت الروايات الكثيرة على هذا الأمر، وستحدث عن ذلك، ونذكر شطراً من هذه الروايات في الفصل التالي، إن شاء الله تعالى.

ويبدو لنا: أن الأمر قد اشتبه على عقبة بن الحارث، فإنه ظن أن وجود الصبيان في الموضع الذي كان الإمام الحسن «عليه السلام» فيه كان لأجل

(١) تاريخ مدينة دمشق ج ٤٢ ص ٦١ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٨ ص ٢٤٥.

إشراكه، أو اشتراكه معهم في اللعب..

مع أن هذا الاستنتاج القاطع غير سديد، وذلك لما يلي:

١ - إن النصوص عن الأئمة المعصومين «عليهم السلام» تدل على أن

الإمام لا يلهو ولا يلعب، كما سيأتي.

٢ - إن اجتماع الصبيان في موضع لأجل اللعب، لا يعني مشاركة الجميع

في اللعب، فقد يأنف بعضهم من اللعب، وقد يُمنع البعض من المشاركة..

وقد يتواجد البعض للتفرج على ما يجري.. وقد.. وقد..

٣ - ربما كان الإمام هو الذي بادر للتواجد مع أولئك الصبيان، وذلك

لغرض سام وسديد، وهو: أن يحدثهم بمعارف إيمانية، أو أخلاقية، أو يلقي

إليهم توجيهات سلوكية هم بحاجة إليها، وذلك وفق ما يناسب حالهم..

وباللغة التي يفهمونها، وبالأسلوب الذي يفيدهم، ويؤثر فيهم..

ويؤكد هذا المعنى: أن أولئك الصبيان يعرفون موقع الحسن «عليه السلام»

من رسول الله، وهم يشعرون بعظمة النبي «صلى الله عليه وآله» وقداسته،

من خلال ما يرونه من تعامل الناس معه، بما فيهم: آبائهم، وجيرانهم، وكثير

من أقاربهم، فإن هذا التعظيم والاحترام، والتقديس، والإجلال، والطاعة

لرسول الله «صلى الله عليه وآله» يترك آثاراً إيجابية في نفوس الأطفال، وتسري

هذه الآثار إلى علاقاتهم وتعاملهم مع أقارب الرسول، وأهل بيته وأبنائه، فإن

رغبة هؤلاء الأطفال بالاتصال والارتباط بهم، سوف تصبح قوية.. فلماذا

لا يستغل الإمام الحسن «عليه السلام» هذا الواقع، ويستفيد من تقارب

السن بينه وبينهم للعمل على إصلاحهم، وتقديم النصائح لهم؟!!

ونختم هذا الفصل بالإشارة إلى أمرين:

أحدهما: يرتبط بالصفات التي تترك آثارها على التعامل مع الآخرين.  
والآخر: يرتبط ببعض الشائعات الهادفة إلى الحط من شأن الإمام.. ولو بالتزوير والتجني.. فلاحظ ما يلي:

### إن فيك كبراً:

عن محمد بن العباس، عن أبي الأزهر، عن الزبير بن بكار، عن بعض أصحابه قال: قال رجل للحسن (في بحار الأنوار: للحسين) «عليه السلام»: إن فيك كبراً.

فقال: كلا، الكبر لله وحده.. ولكن في عزة، قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (١) (٢).

ونقول:

يلاحظ ما يلي:

١ - إن فقدان المعايير الصحيحة، والخلط بين الصحيح والسقيم منها أمر خطير، يؤدي إلى ضياع الإنسان وتخبطه، فيحسب الحق باطلاً، والباطل حقاً..

(١) الآية ٨ من سورة المنافقون.

(٢) بحار الأنوار ج ٢٤ ص ٣٢٥ وج ٤٤ ص ١٩٨ والعوالم، الإمام الحسين ص ٦٥ والبرهان (تفسير) ج ٥ ص ٣٨٩ وكنز الدقائق (تفسير) ج ١٣ ص ٢٧٠ وتأويل الآيات الظاهرة ج ٢ ص ٦٩٥.

ويصبح مصداقاً لقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسِبُونَ أَنَّهُمْ مُحْسِنُونَ صُنْعاً﴾<sup>(١)</sup>.

كما أن هذا الخلط، من شأنه أن يستدرج الانحرافات والضلالات، ويقوّض العلاقات الاجتماعية، ويهدر الطاقات، ويحول الأمة القوية إلى أمة ضعيفة متهالكة، وسقيمة.

٢ - إن معالجة هذا الداء هو برفع مستوى الوعي، وتوفير المعرفة الصحيحة، ورصد مناشئ الضلال والانحراف، ثم الانقضااض عليها بالفكر النير، والكلمة الصادقة والطيبة، وبالحكمة والموعظة الحسنة..

وهذا هو السبب في أن هذا السؤال القاسي والمرّ لم يذهب بحلم الإمام الحسن «عليه السلام»، بل اتخذ منه «صلوات الله وسلامه عليه» ذريعة ومدخلاً للتوضيح والتصحيح، والإرشاد، والبيان الصادق والصريح.

٣ - من أجل ذلك بيّن «عليه السلام» لذلك السائل: أنه قد خلط بين مفهومي الكبر والعزة..

ثم بيّن «عليه السلام» له الفرق بينهما، فذكر له:

ألف: إن الكبر يكون لله وحده، وهو رداء الله، فعن النبي «صلى الله عليه وآله»: أنه قال في الحديث القدسي: «الكبرياء ردائي، والعظمة إزاري، فمن ينازعني في واحد منهما قصمته ولا أبالي (وفي نص آخر: أدخلته ناري)»<sup>(٢)</sup>.

(١) الآية ١٠٤ من سورة الكهف.

(٢) بحار الأنوار ج ٧٠ ص ١٩٢ وعون المعبود ج ٣ ص ٨٩ والجامع الصغير ج ٢ ص ٢٤٠.

وذلك لأن الكبر، إنما هو لمن يكون أكبر من كل شيء، ولا يحتاج إلى غيره، بل هو غني بذاته، قادر على كل شيء، وعالم بكل شيء، وهو مصدر العطاء، والشفاء، والقوة، وله تكون الطاعة، والعبادة، والخضوع، ومنه تطلب الحاجات، وإليه تنتهي المسألات..

ولا شيء غير الله الواحد الأحد له هذه الصفات، وهو الذي يكون الكبر رداؤه، والعظمة إزاره.

وكل من عدا الله تعالى، مخلوق محتاج، عاجز، جاهل، ضعيف..

ولا يحق لمن هو كذلك: أن ينازع الله رداءه، ويدّعي ما ليس له..

بل هو في هذه الحالة مخلوق مغرور، ومريض، ومعجب بنفسه بغير وجه حق، ولعله يلجأ إلى ذلك ليكون ذريعته إلى التمرد والعصيان.. وأحياناً إلى ادّعاء الربوبية، كما كان من فرعون.

ب: أما العزة، فهي الرفعة والإمتناع، وهي من صفات المؤمنين، فإنهم

---

وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ٣ ص ٥٢٦ وكشف الخفاء ج ٢ ص ١٠٦ وإعانة الطالبين ج ١ ص ١٥٦ ونهاية المحتاج ج ١ ص ٤٦١ والوافي ج ١ ص ١٦١ وملاذ الأخيار ج ٥ ص ٥٩ وروضة المتقين ج ٤ ص ٤٨ ومستدرك الوسائل ج ١٢ ص ٣١ وشرح نهج البلاغة لابن ميثم ج ٤ ص ٢٣٦ ومسند أحمد ج ٢ ص ٢٤٨ و ٣٧٦ و ٤١٤ و ٤٢٧ و ٤٤٢ وسنن ابن ماجه ج ٢ ص ١٣٩٧ وسنن أبي داود ج ٢ ص ٢٦٨ والمستدرك للحاكم ج ١ ص ٦١ ومسند الحميدي ج ٢ ص ٤٨٦ ومسند ابن راهويه ج ١ ص ٣٠٥ وصحيح ابن حبان ج ٢ ص ٣٥ وج ١٢ ص ٤٨٦ ومسند الشهاب ج ٢ ص ٣٣١ وشعب الإيمان ج ٦ ص ٢٨١ ومعرفة السنن والآثار ج ٧ ص ٥٧٦.



لا يرضون بالذل والصغار، ولا يخضعون إلا لله، ولا يعبدون سواه.

### كلاية لسان الإمام الحسن عليه السلام:

روى موسى بن عقبة: أنه قيل لمعاوية: إن الناس قد رموا أبصارهم إلى الحسين «عليه السلام»، فلو قد أمرته يصعد المنبر ويخطب، فإن فيه حصراً، أو في لسانه كلاله.

فقال لهم معاوية: قد ظننا ذلك بالحسن، فلم يزل حتى عظم في أعين الناس، وفضحنا.

فلم يزالوا به.. حتى طلب من الحسين «عليه السلام»: أن يصعد المنبر، ويخطب.

فصعد الحسين «عليه السلام» على المنبر، وخطب خطبة عصماء، بهرت الناس فاضطر معاوية أن يقطع كلامه<sup>(١)</sup>.

ونقول:

لاحظ ما يلي:

١ - قال علي «عليه السلام» في إحدى خطبه: «أَلَا وَإِنَّ اللِّسَانَ بَضْعَةٌ مِنَ الْإِنْسَانِ، فَلَا يُسْعِدُهُ الْقَوْلُ إِذَا امْتَنَعَ، وَلَا يُمְهِلُهُ النُّطْقُ إِذَا اتَّسَعَ، وَإِنَّا لَأُمَرَاءُ الْكَلَامِ، وَفِينَا تَنْشَبَتْ عُرُوقُهُ، وَعَلَيْنَا تَهَدَّلَتْ غُصُونُهُ»<sup>(٢)</sup>.

(١) الإحتجاج للطبرسي ج ٢ ص ٢٢ وبحار الأنوار ج ٤٤ ص ٢٠٥ و ٢٠٦ والعوالم ج ١٧ ص ٨٣.

(٢) نهج البلاغة (بشرح عبده) ج ٢ ص ٢٢٦ من كلام له رقم ٢٣٣ وشرح نهج البلاغة

٢ - عن الإمام الرضا «عليه السلام»: «الإمام المطهر من الذنوب، والمبرأ من العيوب»<sup>(١)</sup>. وقريب منه عن علي «عليه السلام»<sup>(٢)</sup>.

٣ - عن الإمام الصادق «عليه السلام» في حديث وصف فيه الإمام: «مبرئاً من العاهات، محجوباً عن الآفات، معصوماً من الزلات»<sup>(٣)</sup>.

لابن ميثم ج ٤ ص ١١٢ وبحار الأنوار ج ٣٤ ص ٢٢٤ وج ٦٨ ص ٢٩٢ ومستدرک سفينة البحار ج ٩ ص ٢٤٩ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٣ ص ١٢ وأعلام الدين ص ٣٢١ واختيار مصباح السالكين لابن ميثم ص ٤٢٤.

(١) بحار الأنوار ج ٢٥ ص ١٢٤ والكافي ج ١ ص ١٩٨ - ٢٠٣ والأُمالي للصدوق ص ٣٩٩ - ٤٠٢ و (ط مؤسسة البعثة) ص ٧٧٣ - ٧٧٩ وكمال الدين ص ٣٨٠ - ٣٨٣ و (ط جماعة المدرسين) ص ٦٧٥ ومعاني الأخبار ج ٣٣ و ٣٤ و (ط جماعة المدرسين) ص ٩٦ - ١٠١ والغيبة للنعماني ج ١٦ - ١٩ (نشر أنوار الهدى سنة ١٤٢٢هـ) ص ٢٢٥ - ٢٣١ والاحتجاج للطبرسي ج ٢٣٧ - ٢٤٠ و (ط دار النعمان) ج ٢ ص ٢٢٨ - ٢٣٠ وتحف العقول ص ٤٣٦ - ٤٤٢ والفصول المهمة للحر العاملي ج ١ ص ٣٨٤ وينايع المعاجز ص ١٨٦ - ١٩٠ ومرآة العقول ج ٢ ص ٣٧٦ - ٣٩٩ ومسند الإمام الرضا للعطاردي ج ١ ص ٩٦ - ١٠١ والبرهان (تفسير) ج ٤ ص ٢٨٢ - ٢٨٦ وعيون أخبار الرضا ص ١٢٠ - ١٢٣.

(٢) مشارق أنوار اليقين ص ١٧٧ وبحار الأنوار ج ٢٥ ص ١٧١ عنه، وتحف العقول ص ٤٣٩ ومصباح البلاغة (مستدرک نهج البلاغة) ج ١ ص ١٩٧ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢٨ ص ٦٢٤ وإلزام الناصب ج ١ ص ٢٨.

(٣) الغيبة للنعماني ص ١٩ - ٢٠ و (نشر أنوار الهدى سنة ١٤٢٢هـ) ص ٢٣١ - ٢٣٣ بحار الأنوار ج ٢٥ ص ١٥٢ عنه، والكافي ج ١ ص ٢٠٣ - ٢٠٥ مع اختلاف، وينايع المعاجز ص ١٩٠ - ١٩٢ ومرآة العقول ج ٢ ص ٤٠٠ - ٤٠٦ وينايع

## الباب الثالث:

من أحوال المولود..



## الفصل الأول:

لا يلعب الإمام..



## الحسان عليه السلام يلعبان:

١ - قال الشيخ الصدوق «رحمه الله»: بالأسانيد الثلاثة، عن الرضا، عن آبائه «عليهم السلام» قال: إن الحسن والحسين «عليهما السلام» كانا يلعبان عند النبي «صلى الله عليه وآله»، حتى مضى عامة الليل. ثم قال لهما: انصرفا إلى أمكما، فبرقت برقة فما زالت تضيء لهما حتى دخلا على فاطمة «عليها السلام»، والنبي «صلى الله عليه وآله» ينظر إلى البرقة، فقال: الحمد لله الذي أكرمنا أهل البيت<sup>(١)</sup>.

---

(١) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٤٣ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٦٦ عنه، وص ٢٨٨ عن المناقب، وروضة الواعظين ص ١٦٦ ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ١٦٠ ناقلاً لهذا الحديث عن أحمد بن حنبل في المسند، وابن بطة في الإبانة، والنطنزي في الخصائص، والخرکوشي في شرف النبي، واللفظ له. وروى جماعة عن أبي صالح عن أبي هريرة، وعن صفوان بن يحيى، وعن محمد بن علي بن الحسين، وعن علي بن موسى الرضا، وعن أمير المؤمنين. إلى أن قال: وقد رواه السمعي، وأبو السعادات في قضاياهما عن أبي جحيفة، إلا أنها تفردا في حق الحسين. ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٢٧٠ وج ٤ ص ٥ و ٦ ومستدرک سفينة البحار ج ٩ ص ٢٥٧ ومسند الإمام الرضا للعطاردي ج ١ ص ١٥٠ وصحيفة الرضا ص ٢٣٧ ومسند زيد بن علي ص ٢٦٢ و ٢٦٣ و (منشورات دار مكتبة الحياة) ٤٦٢ و ٤٦٣.

- ٢ - ذكرنا في الفصل السابق حديث عقبة بن الحارث: أن أبا بكر لقي الحسن «عليه السلام» وهو يلعب مع الصبيان، فحمله على عاتقه، قال:
- بأبي شبيهه بالنبي ليس شبيهاً بعلي<sup>(١)</sup>
- ٣ - سنذكر فيما يأتي - إن شاء الله - حديث المصارعة بين الحسنين «عليهما السلام».
- ٤ - سيأتي أيضاً - إن شاء الله - حديث صعودهما على ظهر النبي «صلى الله عليه وآله» وهو يصلي<sup>(٢)</sup>.

(١) العمدة لابن البطريق ص ٤٠٠ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٣٠١ عن الجنازدي والبخاري، وصحيح البخاري ج ٤ ص ١٦٤ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٢ ص ٣٤٩ وعمدة القاري ج ١٦ ص ١٠٢ وشعب الإيمان ج ٧ ص ٣١٦ و ٣١٧ ونظم درر السمطين ص ٢٠٢ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٣ ص ١٧٣ والإصابة ج ٢ ص ٦٢ والبداية والنهاية (ط دار إحياء التراث العربي) ج ٥ ص ٣٠٧ وج ٨ ص ٣٧ ودلائل النبوة للبيهقي ج ١ ص ٣٠٦ وترجمة الإمام الحسن لابن عساكر ص ٢٠ ومطالب السؤل ص ٣٣٦ وكشف الغمة ج ٢ ص ١٤٥ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٦٩ والفصول المهمة لابن الصباغ ج ٢ ص ٦٩٥ وسبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ٥٩ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١١ ص ٩ وج ١٩ ص ٢٩٧ و ٢٩٨.

(٢) راجع: بحار الأنوار ج ٣٨ ص ٨١ وج ٤٣ ص ٢٧٥ و ٢٨٣ و ٢٩٤ و ٢٩٥ و ٢٩٦ و ٢٩٩ و ٣٠٠ و ٣٠٤ عن مناقب آل أبي طالب، وعن حلية الأولياء، وعن كشف الغمة، وعن الإرشاد، وعن أبي يعلى، والسمعاني، وعن الأربعين للفتواني. وراجع: علل الشرائع ج ١ ص ١٧٤ ومعاني الأخبار ص ٣٥١ وشرح



٥ - قال الجزري: دحى. أي رمى وألقى، ومنه حديث أبي رافع: كنت ألاعب الحسن والحسين «عليهما السلام» بالمداحي.

- هي أحجار أمثال القرصة، كانوا يحفرون حفيرة ويدحون فيها بتلك

---

الأخبار ج ٣ ص ٧٥ والثاقب في المناقب ص ٩٩ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٢٨٨ وج ٤ ص ١٩ ومستدرک الوسائل ج ٥ ص ٤٣٢ والأربعون حديثاً للشهيد الأول ص ٧٢ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٧٢٧ و ٧٢٨ و ٧٢٩ و ٧٣٣ وج ١١ ص ٧٢ وج ١٩ ص ٢٠٢ و ٢٠٣ و ٢٠٤ و ٢٨٣ و ٣٠٤ وج ٢٦ ص ١٣٦ و ١٣٧ و ١٤٤ و ٤١٣ و ٤١٥ وج ٢٧ ص ٦٣ و ٦٤ و ٦٥ وج ٣٣ ص ٥٩٤ ومسند أحمد ج ٢ ص ٥١٣ وج ٣ ص ٤٩٣ و ٤٩٤ وج ٦ ص ٤٦٧ و سنن النسائي ج ٢ ص ٢٢٩ و ٢٣٠ والمستدرک للحاكم ج ٣ ص ١٦٥ و ١٦٦ و ٦٢٦ و ٦٢٧ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٢ ص ٢٦٣ والمصنف لابن أبي شعبة ج ٧ ص ٥١٤ ونيل الأوطار ج ٢ ص ١٢٤ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ١٨١ والمعجم الكبير ج ٣ ص ٥٢ والآحاد والمثاني ج ٢ ص ١٨٧ والسنن الكبرى للنسائي ج ١ ص ٢٤٣ وكنز العمال ج ١٢ ص ١٢٤ و ١٢٤ وج ١٣ ص ٦٦٧ و ٦٦٨ والبداية والنهاية ج ٨ ص ٢٢٥ والبرهان (تفسير) ج ٣ ص ٥٧٧ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٣ ص ٢١٦ وج ١٤ ص ١٦٠ و ١٦١ وأسد الغابة ج ٢ ص ٣٨٩ وتهذيب الكمال ج ٦ ص ٤٠٢ وسير أعلام النبلاء ج ٣ ص ٢٥٧ وتهذيب التهذيب ج ٢ ص ٢٩٩ وإمتاع الأسماع ج ٢ ص ٢٤٩ و ٢٥٠ وج ٥ ص ٣٢٢ وج ٦ ص ١٠ وترجمة الإمام الحسن لابن عساكر ص ٩٠ و ٩١ وترجمة الإمام الحسين لابن عساكر ص ١٥٠ و ١٥٢ و ١٥٣ ومطالب السؤل ص ٣٣٥ وكشف الغمة ج ٢ ص ١٤٤ والفصول المهمة لابن الصباغ ج ٢ ص ٧٠١ وسبل الهدى والرشاد ج ٨ ص ١٤٥ و ١٨٢ وج ١١ ص ٦٢ وينايع المودة ج ٢ ص ٤٣ و ٢٠٥ وج ٤ ص ٣١٣ وج ٦ ص ٢٨٣ ومصادر كثيرة أخرى.

الأحجار، فإن وقع الحجر فقد غلب صاحبها، وإن لم يقع غُلب<sup>(١)</sup>.  
 فهذه الأحاديث تقول: إن الحسن والحسين «عليهما السلام» قد لعبا،  
 أو تصارعا، أو صعدا على ظهر رسول الله «صلى الله عليه وآله»..  
 وهناك أحاديث أخرى نسبت اللعب إلى الحسين فقط، وإلى غيره من  
 الأئمة «عليهم السلام» سوف نشير إليها بعد الإشارة إلى ما يرتبط بالنصوص  
 المذكورة أعلاه، فإنها لا يمكن القبول بظواهرها، فلا بد من معالجتها بطريقة  
 حميدة وسديدة، فلاحظ ما نذكره فيما يلي من عناوين:

### الإمام لا يلهو ولا يلعب:

هناك عدة نصوص، ومنها ما هو صحيح سنداً تقول: إن الإمام لا يلهو  
 ولا يلعب، مثل:

١ - صحيحة معاوية بن وهب: أنه سأل الإمام الصادق «عليه السلام»  
 عن علامة الإمامة، فقال:

«طهارة الولادة، وحسن المنشأ، ولا يلهو ولا يلعب»<sup>(٢)</sup>.

٢ - عن محمد بن مسلم قال: كنت عند أبي جعفر محمد بن علي الباقر  
 «عليه السلام»، إذ دخل جعفر ابنه، وعلى رأسه ذؤابة، وفي يده عصاء يلعب  
 بها، فأخذه الباقر «عليه السلام» وضمه إليه ضمّاً، ثم قال: بأبي أنت وأمي،

(١) بحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٩٧.

(٢) الكافي ج ١ ص ٢٨٤ و ٢٨٥ وبحار الأنوار ج ٢٥ ص ١٦٦ و مرآة العقول ج ٣ ص ٢٠٦  
 والوافي ج ٢ ص ١٣٢.

لا تلهو ولا تلعب.

ثم قال لي: يا محمد، هذا إمامك بعدي، فاقتد به، واقتبس من علمه الخ.. (١).

٣ - قالوا: إن علي بن حسان الواسطي حمل إلى الإمام الجواد «عليه السلام» بعض الآلة التي للصبيان، ليتحفه بها.

قال علي بن حسان: فدخلت فسلمت، فرد عليّ السلام، وفي وجهه الكراهة، ولم يأمرني بالجلوس، فدنوت منه، وفرغت ما كان في كمي بين يديه. فنظر إليّ نظر مغضب، ثم رمى يميناً وشمالاً، ثم قال: ما لهذا خلقتني الله، ما أنا واللعب؟!

فاستعفيته، فعفا عني، (فأخذتها) فخرجت (٢).

٤ - في التفسير المنسوب للإمام العسكري «عليه السلام»، في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا كِتَابَ بَقْوَةٍ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ (٣).

قال «عليه السلام»: من ذلك الحكم: أنه كان صبيّاً، فقال له الصبيان: هلم نلعب.

(١) كفاية الأثر ص ٣٢١ و (إنتشارات بيدار سنة ١٤٠١هـ) ص ٢٥٤ وبحار الأنوار ج ٤٧ ص ١٥ وج ٥٨ ص ٣٠٥ ومستدرک سفینه البحار ج ١ ص ٢٣٥ ووفیات الأئمة ص ٢٢٧.

(٢) دلائل الإمامة ص ٢١٢ و ٢١٣ و (ط مؤسسة البعثة سنة ١٤١٣هـ) ص ٤٠٢ ومدينة المعاجز ج ٧ ص ٣٤٠ و ٣٤١ وبحار الأنوار ج ٥٠ ص ٥٩ وإثبات الوصية ص ٢١٥.

(٣) الآية ١٢ من سورة مريم.

فقال: أوّه والله! ما للعب خلقنا، وإنما خلقنا للجد، لأمر عظيم<sup>(١)</sup>.

٥ - قال المجلسي: من تفسير النعماني، بإسناده عن إسماعيل بن جابر، عن الصادق «عليه السلام» قال: قال أمير المؤمنين «عليه السلام»: والإمام المستحق للإمامة له علامات..

فمنها: أن يعلم أنه معصوم من الذنوب كلها صغيرها وكبيرها، لا يزل في الفتيا، ولا يخطئ في الجواب، ولا يسهو ولا ينسى، ولا يلهو بشيء من أمر الدنيا الخ..<sup>(٢)</sup>.

٦ - عن صفوان الجمال، قال: سألت أبا عبد الله «عليه السلام» عن صاحب هذا الأمر، فقال: إن صاحب هذا الأمر لا يلهو ولا يلعب.

وأقبل أبو الحسن موسى - وهو صغير - ومعه عناق مكية، وهو يقول لها: اسجدي لربك.

فأخذه أبو عبد الله «عليه السلام»، وضمه إليه وقال: بأبي وأمي من لا يلهو ولا يلعب<sup>(٣)</sup>.

(١) راجع: التفسير المنسوب للإمام العسكري ص ٦٥٩ و (ط) مدرسة الإمام المهدي سنة ١٤٠٩ هـ) ص ٦٦١ وبحار الأنوار ج ١٤ ص ١٨٥ و ١٨٦ وج ٣٧ ص ٥٠.

(٢) راجع: بحار الأنوار ج ٢٥ ص ١٦٤ وفي هامشه عن المحكم والمتشابه ص ٧٩ و ١٢٤ وراجع ج ٩٠ ص ٦٤.

(٣) الكافي للكليني ج ١ ص ٣١١ وراجع ص ٢٨٤ و ٢٨٥ وقاموس الرجال (ط) جماعة المدرسين) ج ٥ ص ٦١ وج ١٠ ص ١٦٧ و ١٦٨ والإرشاد للمفيد ج ٢ ص ٢١٩ والخرائج والجرائح ج ٢ ص ٨٩٦ ومناقب آل أبي طالب (ط الحيدرية)

وقد وصف بعض العلماء هذه الرواية بالصحيحة.. لكننا:

١ - لا نوافق على هذا التوصيف، فإن في سندها معلى البصري، وهو - حسب قول النجاشي، والعلامة وابن داود، وآخرين - مضطرب الحديث، والمذهب<sup>(١)</sup>.

وقال ابن الغضائري: نعرف حديثه وننكره، يروي عن الضعفاء، ويجوز أن يخرج حديثه شاهداً<sup>(٢)</sup>.

٢ - مع العلم: بأن ضعف السند لا يعني عدم صحة المضمون، أو عدم

- 
- ج ٣ ص ٤٣٢ والصراط المستقيم ج ٢ ص ١٦٤ وبحار الأنوار ج ٢٥ ص ١٦٦ وج ٥٠ ص ٥٨ وج ٤٨ ص ١٩ و ١٠٧ وإكليل المنهج ص ٢٧٤ وإعلام الوري ج ٢ ص ١٢ والدر النظيم ص ٦٥٣ وكشف الغمة ج ٣ ص ١٢ ورجال النجاشي ص ٤١٨ وخلاصة الأقوال للعلامة الحلي ص ٤٠٩ ورجال ابن داود ص ٢٧٩ وقاموس الرجال ج ١٠ ص ١٦٧ و ١٦٨ وإثبات الوصية ص ٨٦ وخاتمة المستدرک ج ٥ ص ٣٢٢ ونقد الرجال للتفرشي ج ٤ ص ٣٩٨ وجامع الرواة للأردبيلي ج ٢ ص ٢٥١ والفوائد الرجالية للسيد بحر العلوم ج ٣ ص ٣٣٩ وطرائف المقال للبروجردي ج ١ ص ٢٦٢ ومستدرکات علم رجال الحديث ج ٧ ص ٤٦٢.
- (١) رجال النجاشي ص ٤١٨ وخلاصة الأقوال للعلامة الحلي ص ٤٠٩ ورجال ابن داود ص ٢٧٩ وقاموس الرجال ج ١٠ ص ١٦٧ و ١٦٨ وخاتمة المستدرک للنوري ج ٥ ص ٣٢٢ ونقد الرجال للتفرشي ج ٤ ص ٣٩٨ وجامع الرواة للأردبيلي ج ٢ ص ٢٥١ والفوائد الرجالية للسيد بحر العلوم ج ٣ ص ٣٣٩ وطرائف المقال للبروجردي ج ١ ص ٢٦٢ ومستدرکات علم رجال الحديث ج ٧ ص ٤٦٢.
- (٢) خاتمة المستدرک للنوري ج ٥ ص ٣٢٤ وقاموس الرجال ج ١٠ ص ١٦٨ والفوائد الرجالية للسيد بحر العلوم ج ٣ ص ٣٣٩ وطرائف المقال للبروجردي ج ١ ص ٢٦٢.

ثبوته، ولو من طرق أخرى..

وقد قلنا: إن بعض الروايات النافية للهو واللعب عن الإمام صحيحة

السند..

### وقفات مع النصوص التي تقدمت:

وبعدما تقدم، فإن لنا مع النصوص المتقدمة وقفات عديدة، نذكر منها

ما يلي:

### اللعب ينافي مقام الإمامة:

إننا نعلم: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قال: الحسن والحسين إمامان

قاما، أو قعدا<sup>(١)</sup>.

---

(١) راجع: الكافي ج ١ ص ٢٨٨ ومكاتب الرسول ج ١ ص ٥٦١ وفي الهامش عن: الحياة السياسية للإمام الحسن «عليه السلام» ص ٤٧ وغنية النزوع ص ٣٢٣ وجامع الخلاف والوفاق ص ٣٦٨ و ٤٠٤ وتذكرة الفقهاء ج ٥ ص ٤٣٥ و (ط قديمة) ج ١ ص ٢٥٤ وج ٢ ص ٤٣٧ ومختلف الشيعة ج ٣ ص ٣٣٣ وج ٦ ص ٣٠٨ و ٣٣٠ ومجمع البيان (ط مؤسسة الأعلمي) ج ٢ ص ٣١١ وج ٨ ص ١٦٥ وتفسير جوامع الجامع ج ٣ ص ٧٠ و ٨٥٧ وتلخيص الشافي ج ٤ ص ١٧٠ ونور الثقلين ج ٣ ص ٢٩٠ وج ٤ ص ٢٨٤ والميزان ج ٤ ص ٣١٢ والإرشاد للمفيد ج ٢ ص ٣٠ والمسائل الجارودية للمفيد ص ٣٥ والمستجدات من الإرشاد للعلامة (المجموعة) ص ١٥٧ والصراط المستقيم ج ٢ ص ١١٨ وج ٣ ص ١٣٠ والمحتضر لابن سليمان الحلي ص ١٧٩ والتعجب للكرجكي ص ١٢٩ والفصول المختارة للمرتضى ص ٣٠٣ وروضة الواعظين ص ١٥٦ وكفاية الأثر ص ٣٨ و ١١٧ والفرق بين الفرق ص ٢٥ ودعائم الإسلام ج ١ ص ٣٧ ومناقب آل أبي طالب

ومن المعلوم: أن اللهو واللعب ينافي مقام الإمامة، لأن اللعب تصرف لا هدف له، ولا طائل تحته، ومن يلهو ويلعب.. يستصغره الناس، ولا يرونه أهلاً لأدنى المقامات، فما بالك بأسمائها، مثل مقام الإمامة العظيم، فإن الإمامة هي منزلة الأنبياء «عليهم السلام»<sup>(١)</sup>. وقد قال عيسى حين ولد: ﴿قَالَ إِنِّي

ج ٣ ص ١٤٣ و ١٦٣ والفضائل لابن شاذان ص ١١٨ والطرائف لابن طاووس ص ١٩٦ وغوالي اللآلي ج ٣ ص ١٣٠ وج ٤ ص ٩٣ ومدينة المعاجز ج ٢ ص ٣٩١ وج ٣ ص ٢٩٠ وبحار الأنوار ج ١٦ ص ٣٠٧ وج ٢١ ص ٢٧٩ وج ٣٥ ص ٢٦٦ وج ٣٦ ص ٢٨٩ و ٣٢٥ وج ٧٣ ص ٧ وج ٣٧ ص ٢٩٨ و ٢٩١ وج ٤٤ ص ٢ و ١٦ وإعلام الوري ج ١ ص ٤٠٧ و ٤٢١ وكشف الغمة ج ٢ ص ١٥٦ وج ٢ ص ٢٢٥ و ٢٤٥ والفصول المهمة لابن الصباغ ج ٢ ص ٧١٧ و ٧٣٢ وفضائل أمير المؤمنين «عليه السلام» لابن عقدة ص ١٦٨ ونزهة المجالس ج ٢ ص ١٨٤ وفي السراج الوهاج للشبراوي الشافعي أنه «صلى الله عليه وآله» قال لهما: أنتم الإمامان، ولأكمما الشفاعة، وغاية المرام ج ٢ ص ٢٤٣ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٧ ص ٤٨٢ وج ١٩ ص ٢١٦ و ٢١٧ عن أهل البيت لتوفيق علم (ط مطبعة السعادة القاهرة) ص ١٩٥ وعن الرسالة في نصيحة العامة لابن كرامة البيهقي (النسخة المصورة في مكتبة أمبروزيانا في إيطاليا) ص ١٨ و ٦٧ وينابيع المودة ص ٤٤٥.

(١) الوافي ج ٣ ص ٤٨١ والكافي ج ١ ص ١٩٨ - ٢٠٣ والأُمالي للصدوق ص ٣٩٩ - ٤٠٢ و (نشر مؤسسة البعثة سنة ١٤١٧ هـ) ص ٧٧٥ وعيون أخبار الرضا ج ١ ص ١٩٦ وكمال الدين وتمام النعمة ص ٣٨٠ و ٣٨٣ و (ط جماعة المدرسين سنة ١٤٠٥ هـ ق) ص ٦٧٧ ومعاني الأخبار ص ٣٣ و ٣٤ و (ط جماعة المدرسين سنة ١٣٧٩ هـ ق) ص ٩٧ وتحف العقول ص ٤٣٦ - ٤٣٢ والغيبة للنعماني ص ١١٦ - ١١٩ و (نشر أنوار الهدى سنة ١٤٢٢ هـ ق) ص ٢٢٦ والإحتجاج للطبرسي ص ٢٣٧ - ٢٤٠ و (ط دار النعمان سنة ١٣٨٦ هـ) ج ٢ ص ٢٢٧ والفصول المهمة

عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا<sup>(١)</sup>.

ومن المعلوم: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد أطلق كلامه في مقام إثبات الإمامة للحسين «عليهما السلام» ولم يقيد إمامتهما بزمان خاص، أو بعمر معين.

ونحن نعلم من خلال النصوص التي بين أيدينا: أن خصائص وصفات وسمات الإمامة تتجلى في الإمام مذ يكون جنيناً..

وهي سمات جسدية، وكمالات وحالات يراها الناس فيه، مثل كونه يولد مختوناً، مسروراً، وأنه لا يحتلم، ولا يتشاءب، ولا يتمطى، ولا يرى له بول ولا غائط، ورائحة نجوه (يعني غائطه) كرائحة المسك.. والأرض موكلة بابتلاعه وستره، وأنه «عليه السلام» يولد طاهراً، مطهراً.. وأنه ليس له ظل.

قال الصدوق: لأنه مخلوق من نور الله، ويولد قاعداً..

وغير ذلك من صفات وسمات تدل على اختصاصه بمزية عظمى، وله مقام عظيم وكريم، وهي أمور أريد بها إعداد الناس عقلياً، وروحياً للتعامل مع هذا المولود بما يليق به، ويهيئهم للبخوع والطاعة له، والتفاعل مع توجيهاته، من خلال ربطهم به وجدانياً وإيمانياً.

وهناك رعاية إلهية لهذا الإمام.. تتمثل بتزويده بما يمكنه من القيام

---

للحر العاملي ج ١ ص ٣٨٥ ومراة العقول ج ٢ ص ٣٨٣ ومسند الإمام الرضا للعطاردي ج ١ ص ٩٨ والبرهان (تفسير) ج ٤ ص ٢٨٣ وغاية المرام ج ٣ ص ٣١٤.

(١) الايتان ٣٠ و ٣١ من سورة مريم.



بالمسؤوليات الكبرى التي أنيطت به، وذلك مثل ما ورد، من أنه إذا مضى على الحمل به أربعون يوماً وهو في بطن أمه، صار يسمع الصوت، ويرى، فإذا ولد أوتي الحكمة<sup>(١)</sup>.

وقال تعالى عن يحيى «عليه السلام»: ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾<sup>(٢)</sup>.

وقال عز وجل: ﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾<sup>(٣)</sup>.

ويجعل الله للإمام مصباحاً من نور يرى به أعمال العباد..

وقد كان نوراً في الأصلاب الشاخنة، والأرحام المطهرة.

وحين يولد يستقبل القبلة، ويسجد، ويرفع صوته بالشهادتين.

وهو يرى من خلفه، كما يرى من أمامه.

وتنام عيناه ولا ينام قلبه.

وهو يخبر بالغائبات.

ويجيب على كل سؤال.

ويكون محدثاً.

وهو أعلم الخلق.

(١) بصائر الدرجات للصفار ص ١٣٠ و ١٢٨ و (ط الأعلمي) ص ٤٦٠ وبحار الأنوار ج ٢٥ ص ٤٠ و ١٤٨ عنه، وعن الخرائج والجرائح ص ٢٤٦ وخاتمة المستدرک ج ٩ ص ٢٣٦.

(٢) الآية ١٢ من سورة مريم.

(٣) الآية ٤٦ من سورة آل عمران.

ويتكلم مع الناس وهو في المهد<sup>(١)</sup>.

وغير ذلك كثير..

وبعدما تقدم نقول:

إذا كان الإمام قد أوتي مقام الإمامة منذ ولادته، بل قبل ذلك أيضاً، وكانت الإمامة هي منزلة الأنبياء، وإذا كان مكلفاً بالأحكام، حتى الصلاة والزكاة منذ ولادته، كما كان الحال بالنسبة لعيسى «عليه السلام».. وإذا كان قد أوتي الحكم صبياً، كيحيى «عليه السلام».

ثم كان له مقام الشاهدية على الخلق، ويرى أعمال العباد، ويرى من خلفه. فهل من يكون كذلك يمكن أن يلعب مع الصبيان، ولا يراعي ما تقتضيه الحكمة والعلم، وحفظ هذا المقام الجليل والنبيل؟!!

**هل اللعب قبيح؟!:**

وقد قالوا: سئل آية الله السيد الخوئي «رحمه الله» عن لعب الإمام «عليه السلام».

**فأجاب:**

يقبح صدور ذلك من الصبي، فكيف ممن هو عالم بالغيب، وبجواب

---

(١) إن جميع ما تقدم موجود في بحار الأنوار ج ٢٥ ص ١١٦ - ١٧٤ عن مصادر كثيرة، مثل: الكافي، وبصائر الدرجات، وعلل الشرائع، ومعاني الأخبار، والخصال، وعيون أخبار الرضا، والإحتجاج، والإرشاد للمفيد، وإكمال الدين، وتحف العقول، والغيبة للنعماني، والخرائج والجرائح، والتوحيد للصدوق، وتفسير العياشي، وكشف الغمة، ورجال الكشي، والمحكم والمتشابه.

المسائل الصعبة<sup>(١)</sup>.

وقد أورد عليه بعضهم بقوله:

وفيه نظر، أو منع، فإنه إغماض عن طبيعة الإمام البشرية<sup>(٢)</sup>.

ونقول:

أولاً: إن جواب السيد الخوئي «رحمه الله» على السؤال غير سديد، فإن اللعب لا يتصف في نفسه بحسن ولا بقبح إذا صدر من الصبي.. إلا إذا أصبح مولعاً باللعب، وكأنه حالة مَرَضِيَّة فيه، بحيث أصبح مستغرقاً فيه، لا يعي ولا يتفاعل مع أي شيء آخر.

أما الرجل الراشد العاقل، فإن لعبه إن أوجب سقوط محله في النفوس، واعتباره من مظاهر عدم التوازن والخفة، والمهانة، فإنه يكون قبيحاً بملاحظة هذه العناوين القبيحة..

وأما إذا لم يوجب ذلك مثل ملاعبة الرجل ولده الصغير، على قاعدة: «من كان عنده صبي فليتصاب له»<sup>(٣)</sup>.

(١) معجم رجال الحديث ج ٩ ص ٨٢ ومشرة بحار الأنوار ج ٢ ص ٢٢٠ عنه.

(٢) مشرة بحار الأنوار ج ٢ ص ٢٢١.

(٣) راجع: مستدرک سفينة البحار ج ٦ ص ١٦٩ وغوالي اللآلي ج ٣ ص ٣١١ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٦ ص ٦٢ والجامع الصغير للسيوطي ج ٢ ص ٦٣٩ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٦ ص ٤٥٧ وفيض القدير ج ٦ ص ٢٧١ وعيون الأخبار لابن قتيبة ج ٣ ص ١٠٨ وربيع الأبرار ج ٤ ص ٢٩١ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٢٢٠.

أو ملاعبة الرجل زوجته على قاعدة قول النبي «صلى الله عليه وآله»: «فهلّا تزوجت فتاةً تلاعبها وتلاعبك»<sup>(١)</sup>.. فلا قبح فيه، لعدم انطباق عنوان قبيح عليه.

ثانياً: بالنسبة لمناقشة كلام السيد الخوئي من قبل صاحب مشرعة بحار

(١) مستدرک سفینه البحار ج ٩ ص ٢٥٦ ومستدرک الوسائل ج ١٤ ص ١٧٩ ومکارم الأخلاق للطبرسي ص ٢٠ وبحار الأنوار ج ١٦ ص ٢٣٤ وسنن سعيد بن منصور ج ١ ص ١٤٣ و ١٤٤ ومسنند أحمد ج ٣ ص ٣٠٨ و ٣١٤ وج ٣ ص ٣٦٢ و ٣٦٩ و ٣٧٦ و ٣٩٠ وسنن الدارمي ج ٢ ص ١٤٦ وصحيح البخاري (ط دار الفكر) ج ٣ ص ١٥ و ٦٣ وج ٦ ص ١٢٠ و ١٦١ و ١٦٣ و ١٩٤ وج ٧ ص ١٦٣ وصحيح مسلم (ط دار الفكر) ج ٤ ص ١٧٦ و ١٧٧ وسنن أبي داود ج ١ ص ٤٥٤ وسنن الترمذي ج ٢ ص ٢٨٠ وسنن النسائي ج ٦ ص ٦١ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٧ ص ٨٠ و ٢٥٤ ومجمع الزوائد ج ٤ ص ٢٥٤ وفتح الباري ج ٩ ص ١٠٥ و ٢٩٨ والمصنف لابن أبي شيبة ج ٣ ص ٤٦٥ وممتخب مسند عبد بن حميد ص ٣٣٤ والسنن الكبرى للنسائي ج ٣ ص ٢٦٥ وج ٥ ص ٣٠٢ ومسنند أبي يعلى ج ٣ ص ٣٧٧ و ٤١٣ و ٤٧٣ وأمالى المحاملى ص ٤٤٥ وصحيح ابن حبان ج ٦ ص ٤٣٢ وج ١٤ ص ٤٤٨ و ٤٤٩ وج ١٦ ص ٨٧ و ٩٣ والجامع الصغير ج ٢ ص ٢٢٠ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ١٦ ص ٢٩٥ و ٣٠٣ و ٤٩٩ و ٥٠٠ و ٥٠١ والثقات لابن حبان ج ١ ص ٢٥٩ والكامل لابن عدي ج ٤ ص ٢١٨ وتاريخ مدينة دمشق ج ١١ ص ٢٢٥ و ٢٢٩ وأسد الغابة ج ٥ ص ٦٣٥ والمغازي للواقدي ج ١ ص ٤٠٠ والبداية والنهاية (ط دار إحياء التراث العربى) ج ٤ ص ٩٩ وإمتاع الأسماع ج ٨ ص ٣٦٥ وج ١١ ص ٢٥٩ و ٢٦٣ و ٢٦٦ والسيرة النبوية لابن هشام ج ٣ ص ٦٩٤ ودلائل النبوة ج ٣ ص ٣٨١ و ٢٨٣ والإكتفاء للكلاعي ج ١ ص ٤١٦ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٣ ص ١٦٦.

الأنوار: بأن في كلامه إغماضاً عن طبيعة الإمام البشرية، فهو مردود جملة وتفصيلاً، وذلك لما يلي:

ألف: إن اللعب ليس من اللوازم التي لا تنفك عن طبيعة البشر.. فإن طبائع الناس تختلف وتتفاوت، لأن اللعب هو الحالة الطبيعية التي يمكن تلمسها في الأشخاص الذين لا يملكون وعياً، وإدراكاً يغنيهم عن اللعب، ويصرف اهتماماتهم إلى التأمل والتدبر في شؤون الحياة، وحالاتها، وتقلباتها، وحاجاتها..

ونحن نعلم: أن الأطفال يتفاوتون في مستويات ادراكهم، وفي سرعة نموهم العقلي.. فقد تجد طفلاً بعمر ثلاث أو أربع سنوات لديه من حدة الذكاء ما يجعله قادراً على فهم أعقد المسائل والتعامل بإيجابية مع ما يمر على سمعه من معارف وعلوم، إذا كان يعيش في بيئة علمية، وربما وصل الأمر ببعضهم إلى حد أن يعدّ في مصاف العلماء الكبار، ويرى فيه الناس أعجوبة في نبوغه، وحدة ذكائه..

مع أن ذلك الطفل لم ينشأ في بيت علم، سليم عن المؤثرات السلبية على شخصيته، واستعداداته، وحالاته النفسية والادراكية.

فكيف إذا كان هذا الطفل هو أحد سادة الخلق، الذين ادّخرهم الله لهداية الأمم، وإصلاح شؤونها، وتدبر أمورها؟!!

ب: لا مجال لقياس هؤلاء الصفوة المنتجبين بمن أخلد إلى الأرض، وانحطت به أهوائه وشهواته إلى أسفل سافلين، ورضي ذلك لنفسه، وسعى إليه، وكرسه في أعماق وجوده، من خلال ممارساته الشيطانية.

ج: إن الطبيعة البشرية لا تقتضي اللعب واللهو، بل هما من مظاهر ضعف

الطبيعة البشرية وعجزها عن اظهار كمالاتها ومزاياها، لأن استعداداتها لم تكن قد اكتملت بعد، لكي تتمكن من التعبير عنها بانتظام ووضوح..

وقد تتمكن بعض الطبائع البشرية من إظهار كمالاتها، حين يضعف تأثير الموانع عليها.. وهذا هو سر اختلاف وتفاوت حالات الأطفال في درجات الإدراك والوعي، بالرغم من توافقهم في مقادير أعمارهم، وفي البيئات التي يعيشون فيها، وغير ذلك..

د: على أن نظام التكوين، هو الذي أعطى الفرصة لبعض النشآت أن تتقدم على بعضها الآخر، بسبب ما توفر لها من استعدادات، وقلة أو ضعف الموانع التي اعترضت سبيلها.

ولذلك تقدمت نشأة نبينا الأعظم محمد «صلى الله عليه وآله» وأهل بيته «عليهم السلام» على سائر الخلق، وكذلك الحال بالنسبة لنشآت سائر الأنبياء وأوصيائهم.. حتى إن نبينا الأعظم «صلى الله عليه وآله» كان نبياً وآدم بين الماء والطين، أو بين الروح والجسد<sup>(١)</sup>.

(١) راجع: الإحتجاج ج ٢ ص ٢٤٨ والفضائل لابن شاذان ص ٣٤ وبحار الأنوار ج ١٥ ص ٣٥٣ وج ٥٠ ص ٨٢ والغدير ج ٧ ص ٣٨ وج ٩ ص ٢٨٧ ومسنند أحمد ج ٤ ص ٦٦ وج ٥ ص ٥٩ و ٣٧٩ وسنن الترمذي ج ٥ ص ٢٤٥ ومستدرک الحاكم ج ٢ ص ٦٠٩ ومجمع الزوائد ج ٨ ص ٢٢٣ وتحفة الأحوذى ج ٧ ص ١١١ وج ١٠ ص ٥٦ والمصنف لابن أبي شيبة ج ٨ ص ٤٣٨ والآحاد والمثاني ج ٥ ص ٣٤٧ وكتاب السنة لابن أبي عاصم ص ١٧٩ والمعجم الأوسط ج ٤ ص ٢٧٢ والمعجم الكبير ج ١٢ ص ٧٣ وج ٢٠ ص ٣٥٣ والجامع الصغير ج ٢ ص ٢٩٦ وكتر

الحسنان عليه السلام يلعبان عند النبي صلى الله عليه وآله:

وتقدم الحديث عن الإمام الرضا «عليه السلام»، عن آبائه «عليهم السلام»: أن الحسن والحسين «عليهما السلام» كانا يلعبان عند النبي «صلى الله عليه وآله» حتى مضى عامة الليل..

ونلاحظ هنا:

أولاً: لا نعرف لماذا يبقى الحسنان يلعبان عامة الليل، وإنما الليل وقت سكن وراحة، والحركة وبذل الجهد يكونان - عادة - في النهار..

---

العمال ج ١١ ص ٤٠٩ و ٤٥٠ وتذكرة الموضوعات للفتني ص ٨٦ وكشف الخفاء ج ٢ ص ١٢٩ وخلاصة عبقات الأنوار ج ٩ ص ٢٦٤ عن ابن سعد، ومستدرک سفينة البحار ج ٢ ص ٣٩٢ و ٥٢٢ عن كتاب النكاح، وعن فيض القدير ج ٥ ص ٦٩ وعن الدر المنثور ج ٥ ص ١٨٤ وفتح القدير ج ٤ ص ٢٦٧ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ١ ص ١٤٨ وج ٧ ص ٥٩ والتاريخ الكبير للبخاري ج ٧ ص ٢٧٤ وضعفاء العقيلي ج ٤ ص ٣٠٠ والكامل لابن عدي ج ٤ ص ١٦٩ وج ٧ ص ٣٧ وعن أسد الغابة ج ٣ ص ١٣٢ وج ٤ ص ٤٢٦ وج ٥ ص ٣٧٧ وتهذيب الكمال ج ١٤ ص ٣٦٠ وسير أعلام النبلاء ج ٧ ص ٣٨٤ وج ١١ ص ١١٠ وج ١٣ ص ٤٥١ ومن له رواية في مسند أحمد ص ٤٢٨ وتهذيب التهذيب ج ٥ ص ١٤٨ وعن الإصابة ج ٦ ص ١٨١ والمنتخب من ذيل المذيل ص ٦٦ وتاريخ جرجان ص ٣٩٢ وذكر أخبار إصبهان ج ٢ ص ٢٢٦ وعن البداية والنهاية ج ٢ ص ٢٧٥ و ٢٧٦ و ٣٩٢ وعن الشفا بتعريف حقوق المصطفى ج ١ ص ١٦٦ وعن عيون الأثر ج ١ ص ١١٠ والسيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٢٨٨ و ٢٨٩ و ٣١٧ و ٣١٨ ودفع الشبه عن الرسول ص ١٢٠ وسبل الهدى والرشاد ج ١ ص ٧٩ و ٨١ و ٨٣ وج ٢ ص ٢٣٩ وعن ينابيع المودة ج ١ ص ٤٥ وج ٢ ص ٩٩ و ٢٦١.

إلا إن كان الهدف هو أن تنير البرقة لهما ليظهر الله تعالى فضلها.

ولكن ذلك لا يحل مشكلة السهر الطويل، إلا إن كان القمر في تلك الليلة، سوف يبقى منيراً عامة الليل، ثم يغيب، ويعم الظلام الدامس.

ثانياً: إذا كان الإمام لا يلهو ولا يلعب - حسبما تقدم - فلماذا لا يكون المراد بقوله: يلعبان.. هو إجراء الكلام وفق ما يظنه الناس في صبيين بعمرهما «عليهما السلام»، فإن الناس يفسرون حركات من يكون بهذا السن على أنها لعب، ويفهمون ما يدور فيما بينهم من كلمات، وما يجري من تصرفات: على أنه لعب، مع ملاحظة: أنهم «عليهم السلام» يكلمون الناس على قدر عقولهم، وبمصطلحاتهم، وبالتعبير التي يستعملها عامة الناس في محاوراتهم.

كما أن الناس يفهمون تصرفات الأئمة في صغرهم وكبرهم، من منطلق أنهم أناس عاديون، ويفسرونها وفق مرتكزاتهم، فإذا رأوا الإمام مع صبي آخر، فإنهم يظنون: أنها اجتمعا على اللعب واللهو..

فإذا أراد الإمام، أو النبي أن ينقل هذه الحالة للآخرين، فإنه يستعمل نفس أساليب الناس التعبيرية، ووفق ما يتوقعونه من الأطفال، إذا كان يتحدث عن سن الطفولة، أو ما يتوقعونه من الرجال إذا كان قد أصبح رجلاً.. وذلك، لأن الإمام لو صرح أحياناً للناس بحقيقة الأمر، فقد يرتاب كثير منهم في صحة وواقعية ما يقوله لهم..

والأئمة «عليهم السلام» يحرصون على تأكيد بشريتهم، وأنهم عبيد مخلوقون، لكي لا يغلو الناس بهم..

وكل ذلك يجعلنا نفهم السبب في قول الإمام الرضا «عليه السلام» عن



الحسين «عليهما السلام»: «لعبا عند النبي «صلى الله عليه وآله» حتى مضى عامة الليل».

مع أن اجتماع الحسين قد يكون للتداول في شؤون تعניהما في موقعهما الإمامي الذي اختارهما الله له، أو في تداول معارف وأسرار تزيد في اليقين، أو لأجل أن يبث أحدهما الآخر ما يختلج في صدره من هموم، أو لغير ذلك من أسباب..

ثالثاً: إن ذلك لا يعني: أن لا يخبر الأئمة والأنبياء الناس عن حقيقة أمر الإمامة، ولا يكشفوا لهم خباياه، وخفائاه.. بل كان المطلوب: أن يفعلوا ذلك..

ولذا تجدهم يصرّحون للناس: بأن الإمام لا يلهو ولا يلعب، بل جعل هذا الأمر من علائم الإمامة فيه.

وبذلك يعرف الناس: أن ما يظنون أنه هو ولعب من الإمام حين يكون صغير السن ليس على ظاهره، ويجب أن يفهم بنحو صحيح، وأنه تصرف عاقل ورزين، وإن صدر من صبي صغير السن، فإن الله تعالى يؤتي الحكمة والحكم صبيّاً، بل من حين يولد، ويجب أن يعرفوا أن الإمام يرى من خلفه، وأنه تنام عيناه ولا ينام قلبه، وأنه يسمع ويرى، وهو في بطن أمه.. وأنه.. وأنه.

### البرقة تنير طريق الحسين عليه السلام:

١ - تقدم: أن البرقة كانت تضيء للإمامين الحسين، وهما في طريقهما إلى أمهما «عليهما السلام».. وهذه كرامة إلهية يظهرها الله تعالى للحسين رفقا منه بالأئمة، وهداية لها إلى لزوم الاقتداء بهما، والأخذ عنهما، والكون معهما.

٢ - وقد دل قول الرسول «صلى الله عليه وآله» هنا: «الحمد لله الذي أكرمنا أهل البيت» على أن ما جرى لم يكن اتفاقياً، بل هو فعل إلهي، أريد منه التكريم والتعظيم، والدلالة على عظمة وكرامة أهل بيت النبوة، ولزوم الكون معهم، والاهتداء بهديهم..

### على ظهر النبي صلى الله عليه وآله في صلاته:

أشارت الروايات إلى صعود الحسين «عليهما السلام» على ظهر رسول الله «صلى الله عليه وآله» حين يكون ساجداً في صلاته..  
وسياتي الحديث عن هذا الأمر في موضع آخر من هذا الكتاب، إن شاء الله تعالى..

### ونكتفي هنا بالإلماح إلى ما يلي:

إن صعود الحسين «عليهما السلام» على ظهر جدهما «صلى الله عليه وآله»، إنما يكون لعباً إذا لم يكن له غرض عقلائي صحيح.  
ونحن نعلم: أن غرضهما سامٍ وخطير، وبالمعرفة والبحث عنه حري وجدير.

### وقد يكون هذا الغرض:

ألف: هو التمهيد لتعريف الناس بمكانهما من الرسول «صلى الله عليه وآله»، والتوطئة لتصريحه «صلى الله عليه وآله» بموقعهما منه.  
ب: تعريف الناس: بأن هذا المقدار من التأييد في الصلاة لا يقدر في صحتها، ولا يوجب أي خلل فيها يحتاج إلى التدارك.

ج: قد يكون فعلها هذا من وسائل مكافحة الغلو فيها، بإدعاء ما لا يصح ادّعاؤه في حقها.

### المصارعة بين الحسنين عليهما السلام:

أما حديث المصارعة الذي أشير إليه - وسيأتي ذكره في موضع آخر من هذا الكتاب إن شاء الله.. فهو - إن صح - ليس من اللعب واللهو، ولا يهدف إلى الغلبة، وليس فيه انتهاك حرمة، بل هو: درس عملي يهدف إلى مشروعية، بل رجحان تعلم الفنون القتالية، وممارسة الرياضة البدنية..  
بالإضافة إلى أمور أخرى قد نشير إليها، فيما يأتي إن شاء الله..

### حديث المدحاة:

أما حديث المدحاة الذي أشار إليه الجزري وكثير آخرون، فهو مروي عن سلمان بن شداد، قال: كنت ألاعب الحسن والحسين بالمداحي، فكنت إذا أصبت مدحاته يقول لي: يحل لك أن تركب بضعة من رسول الله «صلى الله عليه وآله»؟!!

وإذا أصاب مدحاتي قال لي: أما تحمد الله أن تركبك بضعة من رسول الله «صلى الله عليه وآله»؟! (١).

ونقول:

---

(١) تاريخ مدينة دمشق ج ١٣ ص ٢٣٩ وترجمة الإمام الحسن من تاريخ مدينة دمشق ص ١٣٦ - ١٣٧ وترجمة الإمام الحسن من الطبقات الكبرى لابن سعد ص ٦٥ زشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٣٣ ص ٤٥١.

إن هذا الذي أطلق عليه الراوي: أنه لعب، قد جاء في سياق التعليم والتربية والروحية.. فكانت إصابة المدحاة لهدفها ذريعة الإمام «عليه السلام» لتلقين هذا الدرس الجميل والجليل لمن كان بحاجة إليه. أي أنه «عليه السلام»: أراد أن يربط المفهوم الذي يريد أن يحتل مكانه اللائق به في وجدان، وعقل، وقلب، ومشاعر ذلك الرجل - يربطه - بالحدث، والحركات التي تلتقط الذاكرة صورتها بما صاحبها من حركات، وكلمات حملتها إلى مسامع ذلك الإنسان، لتبقى بعد ذلك: راسخة في القلب، حية في الوجدان، متألفة في الضمير، متشبثة بالروح، مهيمنة على النفس.

### لعب الأئمة في روايات أخرى:

وهناك روايات أخرى نسبت اللعب إلى الأئمة «عليهم السلام» تصريحاً، أو تلويحاً نذكرها هنا مع مراعاة الوضوح والاختصار، وهي كما يلي:

١ - أن أعرابياً قدم إلى المدينة ونادى: من يدلني على دار أمير المؤمنين علي؟! <sup>(١)</sup>

فقال الحسين بن علي «عليهما السلام» من بين الصبيان: أنا أدلك الخ..<sup>(١)</sup>.

٢ - اجتاز المأمون بالإمام الجواد «عليه السلام»، وهو بين صبيان، فهربوا

---

(١) الأملاني للصدوق المجلس ٧٧ و (ط مؤسسة البعثة) ص ٥٥٣ - ٥٥٧ وروضة الواعظين ص ١٢٤ - ١٢٦ وبحار الأنوار ج ٤١ ص ٤٤ - ٤٧ وحلية الأبرار ج ٢ ص ٢٧٣ - ٢٧٧ ومدينة المعاجز ج ١ ص ١١٣ - ١١٩ وشجرة طوبى ج ٢ ص ٢٦٧ - ٢٧٠.

سواه، فقال: ما لك لا هربت في جملة الصبيان؟!  
فقال: مالي ذنب فأفر منه، ولا الطريق ضيق فأوسعه عليك، سر حيث  
شئت.

فسأله المأمون: من تكون أنت؟!  
فذكر له اسمه ونسبه إلى علي «عليه السلام».  
فقال: ما تعرف من العلوم؟!  
قال: سلني عن أخبار السموات..  
فتركه المأمون ومضى، فاصطاد بازيه حية..  
ثم عاد المأمون، وابن الرضا في جملة الصبيان، فقال: ما عندك من أخبار  
السموات؟!  
فأخبره<sup>(١)</sup>.

---

(١) مناقب آل أبي طالب ج ٤ ص ٣٨٨ و ٣٨٩ و (ط المكتبة الحيدرية) ج ٣ ص ٤٩٤ و ٤٩٥ و مدينة المعاجز ج ٧ ص ٣٨٦ و ينابيع المودة ص ٣٦٥ و (ط دار الأسوة سنة ١٤١٦هـ) ج ٣ ص ١٢٤ و ١٢٥ والفصول المهمة لابن الصباغ ص ٢٥٢ - ٢٥٣ و (ط دار الحديث سنة ١٤٢٢هـ) ج ٢ ص ١٠٤٠ و ١٠٤١ و جلاء العيون ج ٣ ص ١٠٧ و (ط دار المرتضى سنة ١٤٢٨هـ) ص ٦٩١ و نور الأبصار ص ١٦١ و (ط المكتبة التوفيقية) ص ٣٢٩ والإتحاف بحب الأشراف ص ١٦٨ - ١٧٠ و (ط مصطفى البابي الحلبي بمصر) ص ٦٤ وأخبار الدول ص ١١٥ و ١١٦ والإمام الجواد لمحمد علي دخیل ص ٧٤ عنه، وبحار الأنوار ج ٥٠ ص ٥٦ و ٩١ - ٩٢ و ج ٥٦ ص ٣٣٩ - ٣٤٠ والصراط المستقيم ج ٢ ص ٢٠٢ و مناقب أهل البيت

٣- يقول سعد بن عبد الله بن أبي خلف: إنه مضى مع أحمد بن إسحاق ليزور الإمام العسكري «عليه السلام» في سامراء، ليسأله عن مسائل أشكلت عليه.. فدخل على الإمام، وعلى فخذه ولده الإمام الحجة «عليه السلام».. قال سعد: «وبين يديه رمانة ذهبية تلمع ببدايع نقوشها، ووسطها غرائب الفصوص المركبة عليها، قد كان أهداها له بعض رؤساء أهل البصرة، وبيده قلم إذا أراد أن يسطر به على البياض قبض الغلام على أصابعه، فكان مولانا «عليه السلام» يدحرج الرمانة بين يديه، ويشغله بردها كي لا يصدده عن كتبه [أو كتابة] ما أراده الخ..»<sup>(١)</sup>.

---

للشيرواني ص ٢٨٥ ومطالب السؤول ص ٤٦٨ و ٤٦٩ والدر النظيم ص ٧٠٨ و ٧٠٩ وكشف الغمة ج ٣ ص ١٣٦ والصواعق المحرقة ص ٢٠٦ والمحجة البيضاء ج ٤ ص ٢٩٥ و ٢٩٦ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٢ ص ٤٢٠ وج ١٩ ص ٥٨٦ و ٥٨٧ عن تاريخ الأحمدي وص ٥٨٩ و ٥٩٤ وج ٢٩ ص ١٧ و ٩ عن سبائك الذهب لأبي الفوز البغدادي (ط دار الكتب العلمية - بيروت) ص ٣٣٨.

(١) كمال الدين وتمام النعمة (ط جماعة المدرسين) ص ٤٥٤ - ٤٦٥ ومدينة المعاجز ج ٧ ص ٥٨٧ - ٥٨٩ ودلائل الإمامة ص ٢٧٤ - ٢٨١ باب من شاهده في حياة أبيه وبحار الأنوار ج ٥٢ ص ٧٨ - ٨٨ وراجع ج ٣٢ ص ٢٦٧ و ٢٦٨ ومنتخب الأنوار المضيئة للسيد بهاء الدين النجفي ص ٢٦٣ - ٢٨٠ وراجع: الخرائج والجرائح ج ١ ص ٤٨١ - ٤٨٤ مختصراً، وتبصرة الولي ص ٩٣ - ١٠٨ وراجع: الاحتجاج للطبرسي ج ٢ ص ٢٦٩ - ٢٧٧ والثاقب في المناقب ص ٥٨٥ - ٥٨٩ ومختصر البصائر ص ٢٥ و ٢٦ وحلية الأبرار ج ٢ ص ٥٥٧ - ٥٦٨ وإثبات الهداة ج ١ ص ٣٨٠ وج ٧ ص ٣٤٧ مختصراً وإلزام الناصب ج ١ ص ٣٤٢ - ٣٥١ ومكيال المكارم ج ١ ص ١٦ - ٢٤ وتأويل الآيات الظاهرة ص ٢٩٢ - ٢٩٤ وراجع ينابيع المودة ص ٤٥٩.

٤ - تقدم حديث محمد بن مسلم: أنه كان عند الإمام الباقر «عليه السلام»: فدخل عليه ابنه جعفر وعلى رأسه ذؤابة، وفي يده عصاء يلعب بها، فأخذه الباقر «عليه السلام» وضمه إليه ضمّاً، ثم قال: بأبي أنت وأمي، لا تلهو ولا تلعب. ثم قال لي: يا محمد، هذا إمامك بعدي، فاقتد به، واقتبس من علمه الخ.. (١).

٥ - عن يعلى العامري: أنه خرج من عند رسول الله «صلى الله عليه وآله» إلى طعام دعي إليه، فإذا هو بحسين «عليه السلام» يلعب مع الصبيان، فاستقبل النبي «صلى الله عليه وآله» أمام القوم، ثم بسط يديه، فطفق الصبي هاهنا مرة، وهاهنا مرة، وجعل رسول الله «صلى الله عليه وآله» يضاحكه حتى أخذه.

فجعل إحدى يديه تحت ذقنه والأخرى تحت قفائه، ووضع فاه على فيه وقبله، ثم قال: «حسين مني وأنا من حسين، أحب الله من أحب حسيناً، حسين سبط من الأسباط» (٢).

(١) كفاية الأثر ص ٣٢١ و (انتشارات بيدار سنة ١٤٠١ هـ) ص ٢٥٤ وبحار الأنوار ج ٤٧ ص ١٥ وج ٥٨ ص ٣٠٥ ومستدرک سفينة البحار ج ١ ص ٢٣٥ ووفيات الأئمة ص ٢٢٧.

(٢) كامل الزيارات ص ١١٦ و ١١٧ ومستدرک الوسائل ج ١٥ ص ١٧١ وشرح الأخبار ج ٣ ص ٨٨ والأمالی للمرتضى ج ١ ص ١٥٧ ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ٢٢٦ وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ٢٧١ و ٢٩٦ و ٣٠٦ والعوالم، الإمام الحسين ص ٣٤ و ٣٩ وسنن ابن ماجه ج ١ ص ٥١ والمصنف لابن أبي شيبة ج ٧ ص ٥١٥ وصحيح

### وقفات مع هذه النصوص:

ونرى: أن هذه النصوص لا تنفع في تصحيح نسبة اللعب إلى الأئمة «عليهم السلام»، ويمكن بيان ذلك على النحو التالي:

### من يدلني على دار علي؟!

بالنسبة للرواية الأولى التي تقول: إن أعرابياً طلب من يدلّه على دار علي «عليه السلام»، فانبرى الحسين «عليه السلام» من بين الصبيان ليدلّه على دار علي.. نقول:

أولاً: إن وجود الحسين «عليه السلام» بين الصبيان لا يعني أن الصبيان كانوا يلعبون!

ثانياً: لو فرضنا: أن الصبيان كانوا يلعبون، أو كان بعضهم يلعب، فذلك لا يثبت أن الحسين «عليه السلام» كان يلعب معهم.

ولعل وجود الإمام الحسين «عليه السلام» بين الصبيان كان يهدف إلى تعليمهم ما ينفعهم وإرشادهم إلى مكارم الأخلاق.

---

ابن حبان ج ١٥ ص ٤٢٧ و ٤٢٨ والمعجم الكبير ج ٢٢ ص ٢٧٤ والفائق في غريب الحديث للزنجشري ج ٢ ص ٢٣٣ وموارد الظمآن ج ٧ ص ١٩٦ وفيض القدير ج ٣ ص ٥١٣ وتهذيب الكمال ج ١٠ ص ٤٢٦ وبغية الطلب في تاريخ حلب لابن العديم ج ٦ ص ٢٥٨٢ و ٢٥٨٣ وسبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ٧١ و ٧٢ وينايع المودة ج ٢ ص ٣٧ و ٣٨ و ٢٠٨ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١١ ص ٢٦٦ وج ٢٧ ص ٧٠ وعن بشارة المصطفى.



### المؤمن والإمام الجواد:

كما أن حديث المؤمن والإمام الجواد «عليه السلام» لا يدل على ما يدعونه:  
أولاً: لا دليل على أن الصبيان كانوا يلعبون، لا كلهم، ولا بعضهم..  
ثانياً: لو سلمنا: أنهم كانوا يلعبون، فلا دليل على أن الإمام كان يلعب معهم..

فلعل وجوده بينهم كان اتفاقاً..

أو لعل الصبيان صادفوه، فصاروا يكلمونه، أو يسألونه عما يهمهم.  
أو لعله هو الذي بادر إلى الحضور معهم ليستفيد من تقارب عمره مع أعمارهم في إرشادهم إلى مكارم الأخلاق..  
أو تعليمهم بعض أحكام دينهم..

أو يدهم على بعض ما يجب إليهم الإيمان والاعتقاد..  
أو ليحكي لهم بعض أحوال الأمم السالفة، أو ليقص عليهم بعضاً من تاريخ نبيهم وأخذ العبرة والموعظة منه، أو لغير ذلك من أمور..  
كما أن بعض نصوص الرواية يذكر: أنه «عليه السلام» «واقف، والصبيان يلعبون».

وفي بعضها: الصبيان يلعبون، ومحمد واقف معهم.  
وفي نص آخر: واقف عندهم، وهناك نصوص أخرى بهذا المضمون.

### الإمام الحجة، والرمانة الذهبية:

أما حديث الرمانة الذهبية التي كان الإمام العسكري «عليه السلام»

يشغل بها ولده الإمام الحجة ليتمكن هو «عليه السلام» من كتابة ما يريد، فلا يمكن التمسك بها لإثبات لعب الإمام في حال صباه، وذلك لما يلي:

أولاً: تقدمت النصوص التي تقول: «إن الإمام لا يلهو ولا يلعب» وقد جعل هذا من علامات الإمامة.. وأن الله تعالى لم يخلقهم للعب، بل للجد، خلقهم لأمر عظيم.

ثانياً: إن إشغال الإمام ولده برمادة ذهبية فيها من بدائع النقوش وغرائب الفصوص ما يعجب الناظر، لا يعني: أنه «عليه السلام» يهدف إلى إغراء ولده باللهو واللعب بها، فلعل تحريك الإمام العسكري «عليه السلام» للرمادة يرمي إلى تحريك ولده، للتمعن في صنعها، وبديع ما نقش عليها، ليستحضر بدائع صنع الخالق، وليتذكر أن صانع هذه الرمادة إنما استفاد من النعم والتفضلات الإلهية عليه، والتي لولاها لعجز عن أدنى تصرف فيها، ولو بمقدار أن يخط فيها خطأ واحداً، ولو كان مشوهاً وغير ذي بال..

ثم هو يريد له أن ينتقل بفكره وبصيرته، ليتأمل في بدائع صنع الله، وأسرار ملكوته، وعظيم آياته التي لا تنالها الأوهام، ولا تهدي إليها العقول.

فطن سعد بن عبد الله: أن الإمام أراد أن يصرف ولده عن التصرفات التي تمنع أباه من مواصلة الكتابة.. فطن: أن الإمام الابن يلهو ويلعب بتلك الرمادة، حيث لا يتوقع الناس من صبي بهذه السن أكثر من ذلك..

وقصة الإمام الكاظم «عليه السلام» مع العناق المكية تشهد على ما نقول، كما سنشير إليه.

ثالثاً: إن الإمام العسكري «عليه السلام» كان يتكتم على ولادة الإمام

الحجة، لأن العباسيين كانوا في أشد حالات الاستنفار والرصد لبيت الإمام «عليه السلام» لأنهم كانوا يعلمون: أن الأئمة اثنا عشر، كلهم من قریش، وأن الإمام الثاني عشر سوف يسقط حكومة الطواغيت والجبارين، من جميع بقاع الأرض، ليملاها هو «عليه السلام» قسطاً وعدلاً، بعدما ملئت ظلماً وجوراً.. وهذا يعني: زوال ملكهم على يده «عليه السلام» أيضاً..

وقد بلغ حرصهم على الظفر بالمولود الجديد حداً دعاهم إلى حبس نساء الإمام «عليه السلام» وجواريه بعد وفاته مدة طويلة لكي يطمئنوا إلى أن أيّاً منهن ليس بها حمل..

فلعل الإمام حين أذن لسعد بن عبد الله ورفيقه بالدخول عليه أراد أن يريهما: أن له ولداً، ولكنه يريد أن يوهمهما: أنه ليس هو الإمام، لأن لهذا الولد رمانة يلعب بها.. ومن علامات الإمام أنه لا يلهو ولا يلعب..

ولعل السبب في ذلك: أنه كانت هناك حاجة لمعرفة أن الإمام ليس عقيماً، كما قد يشاع.. وحاجة إلى إخفاء أمر الولد عن السلطة لكي لا تعمل على اغتياله..

أو يكون المراد - ولعله الأظهر -: هو تعريف سعد بن عبد الله، وأحمد بن إسحاق بالإمام الحجة، وأنه يملك من الصفات والحالات، ما هو في عداد المعجزات.. والدلالات على إمامته، وقد حفلت الرواية بهذه الأمور، فلترجع.

### لعب الإمام الصادق عليه السلام بالعصا:

وعن حديث محمد بن مسلم، عن أن الإمام الصادق «عليه السلام»

دخل على أبيه، وفي يده عصا يلعب بها، نقول:

أولاً: إن محمد بن مسلم فهم من حمل الإمام للعصا، وتحريكه لها: أنه يلعب بها.. مع أنه قد يكون تحريكها بدافع التفكير والتأمل في الأحوال والأطوار التي مرت بها منذ كانت تراباً، ثم نبتة صغيرة، ونمت، وتكاملت، وأصبحت لها خصائص وحالات تدل على عظمة الخالق وقدرته، وعلمه وحكمته..

ثانياً: إن الإمام الباقر «عليه السلام» قد أشار إلى أن هذا الذي يمارسه ولده ليس لعباً ولا لهواً، فلا يصح نسبتها إليه، فقد ذكرت الراوية نفسها: أن الإمام الباقر ضم ولده إليه ضمّاً (أي ضمّاً حنوناً فيه تقدير وإعجاب) وقال له: بأبي وأمي، لا تلهو ولا تلعب..

وهذا نفي صريح لهاتين الصفتين عنه «عليه السلام».. لأن هذه العبارة قد جاءت بصيغة الإخبار عن أمر ثابت.. ولذا لم ينهه عن اللعب، حيث لم يقل له: لا تله. بل قال: لا تلهو.

### الإمام الكاظم عليه السلام والعناق المكية:

وقد حدث نظير هذا للإمام الكاظم «عليه السلام»، كما رواه صفوان، فقد سأل صفوان الإمام الصادق «عليه السلام» عن صاحب هذا الأمر.. فقال: إن صاحب هذا الأمر لا يلهو ولا يلعب.

فأقبل الإمام الكاظم «عليه السلام»، ومعه عناق مكية، وهو يقول لها: اسجدي لربك.

فضمه أبوه إليه، وقال: بأبي وأمي من لا يلهو ولا يلعب..

وقد ذكرنا هذه الرواية مع مصادرها في موضع آخر من هذا الكتاب.

ونقول:

العناق: الأنثى من أولاد المعز قبل استكمالها الحول.

ونلاحظ: أن الإمام الصادق «عليه السلام» صرّح لصفوان: بأن من صفات الإمام التي يعرف بها: أنه لا يلهو ولا يلعب، ثم جاء ولده الإمام الكاظم «عليه السلام» ومعه عناق، وهو يأمرها بالسجود..  
فترى: أن أباه الإمام لم يعترض على ولده، ولم يعلّق على فعله هذا بما يدل على رفضه له..

بل نرى: أنه يصف نفس ولده: بأنه لا يلهو ولا يلعب، ليدل على أن أمره للعناق بالسجود ليس على سبيل اللهو واللعب، بل هو ينطلق من حقيقة قرآنية تقول: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾<sup>(١)</sup>، لأن كلامه «عليه السلام» هذا يدل على أن للعناق سجوداً يناسب حالها أيضاً. وبذلك يكون «عليه السلام» قد برأه مما قد ينسبه إليه الحاقدون والجاهلون.

### التفدية بالأب والأم:

إنه «عليه السلام» قال للإمام الكاظم «عليه السلام»: بأبي وأمي من لا يلهو ولا يلعب.

وفي رواية محمد بن مسلم أيضاً: أن الإمام الباقر قال للإمام الصادق «عليهما السلام»: بأبي وأمي لا تلهو ولا تلعب.. فكيف يصح تفدية الابن بالأب والأم، مع أن الأب إمام مفترض الطاعة، وهو واجب التبجيل؟!!

(١) الآية ٤٤ من سورة الإسراء.

ألا يعد هذا استهانة بمقام الأب؟!

ويجاب:

أولاً: لا شيء يدل على أن المراد بقوله: بأبي أنت وأمي هو التفدية بهما، فلعل المقصود: هو إثبات منزلة الأب والأم في المحبة والكرامة، والإعزاز، لولده.

ثانياً: قد يكون المراد: التفدية بالأب والأم بمعنى: أن هذا الولد بما له من صفات وسماة قد أغناني، وكفاني، ولم أعد أشعر بفقد أبي وأمي..

ثالثاً: لعل المقصود: أنه لو احتاج حفظ الدين وسلامة المسيرة إلى الاستعاضة بك، عن أبي وأمي، فأنا على استعداد لقبول ذلك والرضا به.. فهي قضية تقديرية تعليلية.

ويؤيد هذا المعنى: أن هذا الولد لم يكن في موضع الخطر أو الضرر، ليحتاج إلى التفدية، بل هو في موقع التكريم، وإظهار الحب والإعجاب، والتنويه بما له من صفات وسماة..

**حديث يعلى العامري:**

وعن حديث يعلى بن العامري نقول:

إن يعلى هو الذي ادّعى: أن الحسين «عليه السلام» كان يلعب مع الصبيان، وليس هذا الشخص بمعصوم عن الوهم والخطأ في فهم الأمور.

كما أننا لا نعرف الكثير عن هذا الرجل، فقد قال عنه أبو عمر في الإستيعاب: روى عن النبي «صلى الله عليه وآله» حديثاً واحداً في فضيلة للحسين «عليهما

السلام»<sup>(١)</sup>.

### إكرام طفل يلعب مع الحسين عليه السلام:

وقد ذكروا: أن النبي «صلى الله عليه وآله» رأى صبياً يلعب مع أترابه، فصار يقبله، ويلطفه، فسئل عن ذلك، فقال «صلى الله عليه وآله»: «إني رأيت هذا الصبي يوماً يلعب مع الحسين، ورأيت يرفع التراب من تحت قدميه، ويمسح به وجهه وعينه، فأنا أحبه لحبه لولدي الحسين.

ولقد أخبرني جبرائيل: أنه يكون من أنصاره في وقعة كربلاء»<sup>(٢)</sup>.  
ونقول:

- ١ - لم يذكروا سنداً لهذه الرواية لنظر فيه.
- ٢ - مع أن عدم ذكر السند لا يعني الحكم عليها بالوضع.
- ٣ - ليس في هذه الرواية ما يمنع من استفادة العبرة والموعظة منها.
- ٤ - يمكن أن يكون النبي «صلى الله عليه وآله» قد نسب اللعب إلى هذا الصبي على نحو الحقيقة، لأن ذلك الصبي كان يلعب فعلاً، ولكنه سكت عن الإمام الحسين «عليه السلام»، فهل كان الحسين «عليه السلام» يقابل اللعب باللعب؟! أم أنه كان يطاول ذلك الصبي ويجاريه، ليلبغ مراده في

(١) الإستيعاب (ط دار الجيل) ج ٤ ص ١٥٨٨ وأسد الغابة ج ٥ ص ١٢٩ وقاموس الرجال ج ١ ص ١٤٤.

(٢) بحار الأنوار ج ٤ ص ٢٤٢ والعوالم، الإمام الحسين ص ١٣٢ و ١٣٣ ومستدرک سفينة البحار ج ١ ص ٤٧٧.

إلقاء بعض التوجيهات إليه، ليستفيد منها في سلوكه، أو لتؤسس للإيمان الصحيح والسليم لديه.

وقد يشهد لهذا المعنى: أن الصبي قد أدرك قيمة الحسين «عليه السلام» وعظمته، ولمس من بركاته، وعرف له بعض فضله ومقامه عند الله، كما دل عليه أخذه التراب من تحت قدمي الحسين «عليه السلام»، ليمسح به وجهه وعينه.

### قال بعض الإخوة الأكارم:

ولعمري، إن صبيّاً كهذا يعرف ما لا يعرفه كثيرون، حتى من خواص من يسمون أنفسهم بالعلماء، هو حري أن لا يلهو ولا يلعب، فكيف بالحسين «عليه السلام»؟!

### ٥ - ومع غض النظر عن ذلك نقول:

تقدم: أن الإمام لا يلهو ولا يلعب، حتى وهو صبي.. فلعله «صلى الله عليه وآله» أجرى الكلام وفق ما يفهمه الناس، من أن حركات الأطفال مع بعضهم هو ولعب.

٦ - بل إن ما فعله ذلك الصبي من التبرك بالتراب الذي يطأ عليه الحسين «عليه السلام» يدل على أن المقصود باللعب: هو ما ذكرناه من الفهم الساذج لدى عامة الناس.. مع أن الحقيقة قد لا تتوافق مع هذا الفهم، كما دل عليه تبرك هذا الصبي بتراب أقدامه «عليه السلام».

٧ - لو فرضنا: أن هذه القضية قد حدثت في أواخر حياة النبي «صلى الله عليه وآله»، فذلك يعني: أن عمر الحسين كان حوالي ست سنوات، وربما



كان ذلك الصبي بهذا العمر أيضاً..

ولو لم يكن الإمام الحسين «عليه السلام» قد ترك أثراً طيباً في نفس ذلك الصبي، وعرفه على طرف من قيمة أهل البيت عند الله، وآثارهم الرضية على الأرواح والنفوس، وفي سائر مظاهر الحياة، فإن ذلك الصبي لم يكن ليرفع تراب أقدام الإمام ليضعه على وجهه وعينه.. لولا ظهور وتبلور هذه الآثار في عقله وروحه ووجدانه.



# الفهارس

١. الفهرس الإجمالي
٢. الفهرس التفصيلي



## الفهرس الإجمالي

القسم الأول: الإمام الحسن <small>عليه السلام</small> في عهد الرسول <small>صلى الله عليه وآله</small> .....	٩
الباب الأول: الولادة الميمونة .....	١١
الفصل الأول: حديث الأنوار .....	١٣
الفصل الثاني: ولادة الإمام الحسن <small>عليه السلام</small> في الأخبار الغيبية .....	٥٩
الفصل الثالث: تاريخ ولادة الإمام الحسن <small>عليه السلام</small> .....	٨١
الفصل الرابع: حديث الولادة .....	١٠٧
الفصل الخامس: مراسم الولادة في اليوم الأول .....	١٥٥
الباب الثاني: سنن اليوم السابع .....	١٧٧
الفصل الأول: مراسم اليوم السابع: الحلق .. والعقيقة .....	١٧٩
الفصل الثاني: تسمية المولود في اليوم السابع .....	٢٠٧
الفصل الثالث: التهاني .. والحضانة والرضاع .....	٢٤٧
الفصل الرابع: عوذات وتمايم .....	٢٧١
الفصل الخامس: شبيه الرسول .....	٣٠٣
الباب الثالث: من أحوال المولود .....	٣٢٥
الفصل الأول: لا يلعب الإمام .....	٢٣٧
الفهارس: .....	٣٦٥
الفهرس الإجمالي: .....	٣٦٧
الفهرس التفصيلي: .....	٣٦٩
كتب مطبوعة للمؤلف: .....	٣٧٩



## الفهرس التفصيلي

٥	عن تأليف الكتاب:
٧	النصوص المشتركة كيف تعاملنا معها؟!:
٩	القسم الأول: الإمام الحسن <small>عليه السلام</small> في عهد الرسول <small>صلى الله عليه وآله</small> :
١١	الباب الأول: الولادة الميمونة:
١٣	الفصل الأول: حديث الأنوار:
١٥	حديث النور والخلق:
١٦	اختلافات لا تضر:
١٧	مه، فض الله فاك:
١٩	الإستدلال على إيمان أبي طالب:
٢٢	الشفاعة لأبي طالب:
٢٢	حديث الأنوار.. والتفضيل:
٢٨	حديث الأنوار برواية ابن مسعود:
٣١	أرني الحق:
٣٣	من شيعتي، ومن أمتي:

- ٣٤ ..... هلع ابن مسعود:
- ٣٧ ..... مشروعية التوسل:
- ٣٨ ..... نور قدس الله سبحانه:
- ٤١ ..... فتق الأنوار:
- ٤٢ ..... أظلمت المشارق والمغارب:
- ٤٢ ..... لماذا الزهراء عليها السلام دون سواها؟!:
- ٤٤ ..... المعصومون الأربعة عشر من نور واحد:
- ٤٦ ..... الملائكة وولاية الأئمة عليهم السلام:
- ٤٧ ..... يا محمد!! من خلّفت على الأمة:
- ٤٩ ..... الأوهام الباطلة:
- ٤٩ ..... من هؤلاء؟!:
- ٥٠ ..... نور الإمام الحجة:
- ٥١ ..... أهل البيت شجرة واحدة:
- ٥٢ ..... جابر مقبول القول:
- ٥٤ ..... إ طرح خمسك في خمسي:
- ٥٥ ..... من أحاديث الإسراء:
- ٥٦ ..... متى كان هذا الإسراء؟!:
- ٥٦ ..... حديث واحد:
- ٥٧ ..... أوصاف وأوسمة:



- ٥٩ ..... الفصل الثاني: ولادة الإمام الحسن عليه السلام في الأخبار الغيبية
- ٦١ ..... حديث عروة البارقي:
- ٦٣ ..... البارقي أولاً:
- ٦٤ ..... أخبار غيبية في حديث البارقي:
- ٦٥ ..... كيف عرف البارقي ذلك؟!:
- ٦٦ ..... أحب الرجال:
- ٦٧ ..... عليٌّ سمعي وبصري:
- ٧٠ ..... نفسه نفسي:
- ٧١ ..... الشجرة الأطيب طعماً، والأذكى رائحة:
- ٧٣ ..... يا أصحابي! أود أني أقاسمهما حياتي:
- ٧٣ ..... يا أصحابي:
- ٧٦ ..... مقاسمة الحياة، أم مقاسمة العمر؟!:
- ٧٨ ..... يود أن يقاسمهما:
- ٧٩ ..... يود أو يحب؟!:
- ٨١ ..... الفصل الثالث: تاريخ ولادة الإمام الحسن عليه السلام
- ٨٣ ..... بداية نحتاج إليها:
- ٨٤ ..... متى ولد الإمام الحسن عليه السلام؟!:
- ٨٥ ..... من أوهام وجدي:
- ٨٦ ..... كلام البرقي لا يستقيم:

- ٨٧ ..... شهر الولادة:
- ٨٨ ..... يوم الولادة:
- ٨٨ ..... بين ولادتي الحسين عليه السلام طهر واحد:
- ٩٥ ..... ادّعاءات العسقلاني:
- ١٠٠ ..... رواية مكذوبة:
- ١٠٢ ..... الحمل بالحسين بعد فطام الحسن عليه السلام:
- ١٠٧ ..... الفصل الرابع: حديث الولادة:
- ١٠٩ ..... أسماء تروي حديث الولادة:
- ١١٢ ..... أسماء في الحبشة:
- ١١٦ ..... الخرقه الصفراء:
- ١١٧ ..... ولادة الحسين عليه السلام بعد سنة:
- ١١٩ ..... تعويد فاطمة عليها السلام:
- ١٢٠ ..... إبتني طاهرة مطهرة:
- ١٢١ ..... والمولود أيضاً طاهر مطهر:
- ١٢٣ ..... رؤية العورة حين الولادة:
- ١٢٩ ..... النظر إلى العورة حين الولادة:
- ١٣٨ ..... الولادة من الفخذ:
- ١٤٢ ..... من أعاجيب الأكاذيب:
- ١٤٤ ..... الزهراء عليها السلام سبقت بقطع سرّة الحسن عليه السلام:

- رواية سودة بنت مسرح: ..... ١٥٠
- شدة اهتمام النبي ﷺ بالزهراء عليها السلام: ..... ١٥١
- من الذي قطع حبل السرة؟! : ..... ١٥١
- الفصل الخامس: مراسم الولادة في اليوم الأول .. ..... ١٥٥
- مراسم الولادة في اليوم الأول: ..... ١٥٧
- تحنيك المولود: ..... ١٥٨
- الأذان والإقامة في أذن المولود: ..... ١٦٠
- لماذا الأذان والإقامة؟! : ..... ١٦٢
- كرامات إلهية: ..... ١٦٤
- سور وآيات تقرأ في أذن المولود: ..... ١٦٧
- إرضاع الحسن عليه السلام بلبن قثم: ..... ١٦٨
- الباب الثاني: سنن اليوم السابع .. ..... ١٧٧
- الفصل الأول: مراسم اليوم السابع: الحلق .. والعقيقة ..... ١٧٩
- المطلوب في اليوم السابع: ..... ١٨١
- حلق رأس المولود: ..... ١٨٢
- فوائد الحلق: ..... ١٨٤
- ذهب أو فضة؟! : ..... ١٨٥
- لماذا الحلق؟! : ..... ١٨٥
- الذؤابتان والقنازع: ..... ١٨٦

- أجوبة ومخارج: ..... ١٨٧
- ثقب أذن المولود: ..... ١٨٨
- العقيقة في اليوم السابع: ..... ١٨٩
- العبارة الموهمة: ..... ١٩٢
- الدم فعل الجاهلية وهو شرك: ..... ١٩٤
- لماذا شرك؟! : ..... ١٩٦
- قيمة العقيقة وفوائدها: ..... ١٩٧
- ختان المولود: ..... ١٩٩
- من فوائد الختان: ..... ١٩٩
- الإمام الرضا عليه السلام وسنن اليوم السابع: ..... ٢٠٠
- لا حاجة إلى الختان: ..... ٢٠٢
- الفصل الثاني: تسمية المولود في اليوم السابع .. ٢٠٧
- إذا أمكن الجمع: ..... ٢٠٩
- تسمية الوليد الجديد: ..... ٢١١
- إسمان جديدان: ..... ٢١١
- لم يكونا في الجاهلية: ..... ٢١٤
- اسم النبي ﷺ واسم الوصي عليه السلام: ..... ٢١٦
- ماذا عن أسماء أبناء هارون؟! : ..... ٢١٦
- إسم الحسين مشتق من إسم الحسن: ..... ٢١٧

- روايات تدل على ذلك: ..... ٢١٨
- الإشتقاق الكبير: ..... ٢٢٢
- سميته حرباً: ..... ٢٢٣
- علي عليه السلام لا يسبق النبي صلى الله عليه وآله بتسميته أولاده: ..... ٢٢٥
- الإمعان في الإساءة: ..... ٢٢٨
- النبي صلى الله عليه وآله وأسماء الصحابة وأبنائهم: ..... ٢٢٩
- محسن ولد بعد النبي صلى الله عليه وآله: ..... ٢٣٤
- المخرجون ماذا يقولون؟! : ..... ٢٣٦
- إبنا هارون: ..... ٢٣٨
- الفصل الثالث: التهاني.. والحضانة والرضاع.. ..... ٢٤٧
- التهنئة بالحسن عليه السلام: ..... ٢٤٩
- الإحتفاء بالموالد: ..... ٢٤٩
- الجائزة العظمى للأمة: زيادة الركعات: ..... ٢٥٠
- الزيادة في الصلاة نعمة وليست نقمة: ..... ٢٥٣
- لماذا الحسان دون سواهما؟! : ..... ٢٥٤
- لا محذور في حق التشريع للأئمة عليهم السلام: ..... ٢٥٥
- النبي صلى الله عليه وآله والحسان عليهم السلام يوم عاشوراء: ..... ٢٥٥
- مضغ الطعام للحسين عليه السلام: ..... ٢٥٧
- الحسن عليه السلام وتمر الصدقة: ..... ٢٥٨

- هل خالفت الزهراء عليها السلام أمر أبيها؟! ..... ٢٦٢
- في لبن الزهراء عليها السلام قداسة وطهارة: ..... ٢٦٧
- الفصل الرابع: عوذات وتمايم ..... ٢٧١
- التعاويد والتمايم: ..... ٢٧٣
- تأثير المعوذات: ..... ٢٧٧
- نماذج من الروايات: ..... ٢٧٨
- مشروعية التمايم: ..... ٢٨٠
- زغب المخلوق الروحاني: ..... ٢٨٢
- رؤية الزهراء عليها السلام للملائكة: ..... ٢٨٣
- جبرائيل في صورة دحية: ..... ٢٨٧
- شكوك في حديث دحية: ..... ٢٨٩
- العمى بسبب رؤية جبرائيل: ..... ٢٩١
- آثار زغب جبرائيل: ..... ٢٩٣
- العين حق: ..... ٢٩٤
- إختلاف عوذة إبراهيم لولديه: ..... ٢٩٥
- المعوذتان في عهد إبراهيم عليه السلام: ..... ٢٩٦
- الوسواس الخناس: ..... ٢٩٦
- التركيز على إبراهيم: ..... ٢٩٧
- الفصل الخامس: شبيه الرسول ..... ٣٠٣

- ٣٠٥..... صفات وسما: .....
- ٣٠٦..... توضيحات: .....
- ٣٠٧..... صفات الرجال: .....
- ٣٠٨..... أشبه الناس برسول الله ﷺ: .....
- ٣١٠..... تقسيم الشبه للتعمية: .....
- ٣١٥..... أبو بكر: الحسن عليه السلام يشبه النبي ﷺ: .....
- ٣٢٠..... إن فيك كبراً: .....
- ٣٢٣..... كلاله لسان الإمام الحسن عليه السلام: .....
- ٣٢٥..... الباب الثالث: من أحوال المولود.. ..
- ٣٢٧..... الفصل الأول: لا يلعب الإمام.. ..
- ٣٢٩..... الحسان عليهما السلام يلعبان: .....
- ٣٣٢..... الإمام لا يلهو ولا يلعب: .....
- ٣٣٦..... وقفات مع النصوص التي تقدمت: .....
- ٣٣٦..... اللعب ينافي مقام الإمامة: .....
- ٣٤٠..... هل اللعب قبيح؟!: .....
- ٣٤٥..... الحسان عليهما السلام يلعبان عند النبي ﷺ: .....
- ٣٤٧..... البرقة تنير طريق الحسين عليه السلام: .....
- ٣٤٨..... على ظهر النبي ﷺ في صلاته: .....
- ٣٤٩..... المصارعة بين الحسين عليه السلام: .....

- ٣٤٩..... حديث المدحاة:
- ٣٥٠..... لعب الأئمة في روايات أخرى:
- ٣٥٤..... وقفات مع هذه النصوص:
- ٣٥٤..... من يدلني على دار علي؟!:
- ٣٥٥..... المأمون والإمام الجواد:
- ٣٥٥..... الإمام الحجة، والرمانة الذهبية:
- ٣٥٧..... لعب الإمام الصادق عليه السلام بالعصا:
- ٣٥٨..... الإمام الكاظم عليه السلام والعناق المكية:
- ٣٥٩..... التفدية بالأب والأم:
- ٣٦٠..... حديث يعلى العامري:
- ٣٦١..... إكرام طفل يلعب مع الحسين عليه السلام:
- ٣٦٥..... الفهارس:
- ٣٦٧..... الفهرس الإجمالي:
- ٣٦٩..... الفهرس التفصيلي:
- ٣٧٩..... كتب مطبوعة للمؤلف:
- ٣٨٥..... قيد الإعداد:



## كتب مطبوعة للمؤلف

- ١ - الآداب الطبية في الإسلام
- ٢ - ابن عباس وأموال البصرة
- ٣ - ابن عربي سني متعصب
- ٤ - أبو ذر لا إشتراكية.. ولا مزدكية
- ٥ - أحيوا أمرنا
- ٦ - إدارة الحرمين الشريفين في القرآن الكريم
- ٧ - إسرائيل.. في آيات سورة بني إسرائيل.. تفسير ثمان آيات..
- ٨ - الإسلام ومبدأ المقابلة بالمثل
- ٩ - الإعتماد في مسائل التقليد والإجتهد (صدر منه جزء واحد)
- ١٠ - أفلا تذكر «حوارات في الدين والعقيدة»
- ١١ - أكذوبتان حول الشريف الرضي
- ١٢ - الإمام علي والنبى يوشع عليه السلام
- ١٣ - أهل البيت عليهم السلام في آية التطهير
- ١٤ - أين الإنجيل؟!
- ١٥ - بحث حول الشفاعة
- ١٦ - براءة آدم عليه السلام حقيقة قرآنية
- ١٧ - البنات ربائب.. قل: هاتوا برهانكم

- ١٨ - بنات النبي صلى الله عليه وآله أم ربائبه؟!
- ١٩ - بيان الأئمة وخطبة البيان في الميزان
- ٢٠ - تحقيقي در باره تاريخ هجري
- ٢١ - تخطيط المدن في الإسلام -
- ٢٢ - تفسير سورة ألم نشرح
- ٢٣ - تفسير سورة التكاثر
- ٢٤ - تفسير سورة التوحيد (الإخلاص)
- ٢٥ - تفسير سورة التين
- ٢٦ - تفسير سورة الضحى
- ٢٧ - تفسير سورة العاديات
- ٢٨ - تفسير سورة الفاتحة
- ٢٩ - تفسير سورة الفلق
- ٣٠ - تفسير سورة الكافرون
- ٣١ - تفسير سورة الكوثر
- ٣٢ - تفسير سورة الماعون
- ٣٣ - تفسير سورة المسد
- ٣٤ - تفسير سورة الناس
- ٣٥ - تفسير سورة النصر
- ٣٦ - تفسير سورة هل أتى (جزءان)
- ٣٧ - توضيح الواضحات من أشكال المشكلات
- ٣٨ - الحاخام المهزوم

- ٣٩ - حديث الإفك
- ٤٠ - حقائق حول القرآن الكريم
- ٤١ - حقوق الحيوان في الإسلام
- ٤٢ - الحياة السياسية للإمام الجواد عليه السلام
- ٤٣ - الحياة السياسية للإمام الحسن عليه السلام
- ٤٤ - الحياة السياسية للإمام الرضا عليه السلام
- ٤٥ - خسائر الحرب وتعويضاتها
- ٤٦ - خلفيات كتاب مأساة الزهراء عليها السلام (ستة أجزاء)
- ٤٧ - دراسات وبحوث في التاريخ والإسلام (أربعة أجزاء)
- ٤٨ - دراسة في علامات الظهور
- ٤٩ - دليل المناسبات في الشعر
- ٥٠ - ربائب الرسول صلى الله عليه وآله «شبهات وردود»
- ٥١ - رد الشمس لعل عليه السلام
- ٥٢ - زواج المتعة (تحقيق ودراسة) (ثلاثة أجزاء)
- ٥٣ - الزواج المؤقت في الإسلام (المتعة)
- ٥٤ - زوجات الإمام الحسن عليه السلام : أكاذيب وحقائق
- ٥٥ - زينب ورقية في الشام!!
- ٥٦ - سلمان الفارسي في مواجهة التحدي
- ٥٧ - سنابل المجد (قصيدة مهداة إلى روح الإمام الخميني وإلى الشهداء الأبرار)
- ٥٨ - السوق في ظل الدولة الإسلامية
- ٥٩ - سياسة الحرب في دعاء أهل الثغور

- ٦٠ - سيرة الحسن عليه السلام في الحديث والتاريخ (الجزء الأول)
- ٦١ - سيرة الحسين عليه السلام في الحديث والتاريخ (أربعة وعشرون جزءاً)
- ٦٢ - شبهات يهودي
- ٦٣ - الشهادة الثالثة في الأذان والإقامة
- ٦٤ - الصحيح من سيرة الإمام علي عليه السلام (ثلاثة وخمسون جزءاً)
- ٦٥ - الصحيح من سيرة النبي الأعظم صلى الله عليه وآله (خمسة وثلاثون جزءاً)
- ٦٦ - صراع الحرية في عصر الشيخ المفيد
- ٦٧ - طريق الحق (حوار مع عالم جليل من أهل السنة والجماعة)
- ٦٨ - ظاهرة القارونية من أين؟! وإلى أين؟!
- ٦٩ - ظلامه أبي طالب عليه السلام
- ٧٠ - ظلامه أم كلثوم
- ٧١ - عاشوراء بين الصلح الحسني والكيد السفيفاني
- ٧٢ - عصمة الملائكة بين فطرس.. وهاروت وماروت
- ٧٣ - علي عليه السلام والخوارج (جزءان)
- ٧٤ - عهد الأشر مضامين ودلالات
- ٧٥ - الغدير والمعارضون
- ٧٦ - القول الصائب في إثبات الربائب
- ٧٧ - كربلاء فوق الشبهات
- ٧٨ - لست بفوق أن أخطيء من كلام علي عليه السلام
- ٧٩ - لماذا كتاب مأساة الزهراء عليها السلام؟!
- ٨٠ - ماذا عن الجزيرة الخضراء ومثلث برمودا؟!

- ٨١ - مأساة الزهراء عليها السلام (جزءان)
- ٨٢ - مختصر مفيد (أسئلة وأجوبة في الدين والعقيدة)، (ثمانية عشر جزءاً).
- ٨٣ - مراسم عاشوراء «شبهات وردود»
- ٨٤ - المسجد الأقصى أين؟!
- ٨٥ - مقالات ودراسات
- ٨٦ - من شؤون الحرب في الإسلام
- ٨٧ - منطلقات البحث العلمي في السيرة النبوية
- ٨٨ - المواسم والمراسم
- ٨٩ - موقع ولاية الفقيه من نظرية الحكم في الإسلام
- ٩٠ - موقف الإمام علي عليه السلام في الحديبية
- ٩١ - ميزان الحق «شبهات وردود» (أربعة أجزاء)
- ٩٢ - نقش الخواتيم لدى الأئمة عليهم السلام
- ٩٣ - وقفات مع ناقد
- ٩٤ - الولاية التشريعية
- ٩٥ - ولاية الفقيه في صحيحة عمر بن حنظلة



## قيد الإعداد

- ١ - الإعتقاد في مسائل التقليد والإجتهااد ج ٢
- ٢ - تفسير سورة البينة
- ٣ - سيرة الحسن عليه السلام في الحديث والتاريخ (الأجزاء المتبقية)
- ٤ - مختصر مفيد ج ١٩